

لَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ رَأْسًا
وَأَكْثَرُهُمْ أَشِدَّ الرَّسْمِ عَنِّي

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
وآلِهِ الطيبين الطاهرين



بفرمایش بعضی احباب و بخوابش برخی اولی الالب

شهر کهنو طبع علی بخش طبع شیا
دست

ایک یہ کہ لواطہ صغریٰ فضلاً عن الکبریٰ اہلسنت کی نزدیک حرام مطلق ہی اور مالک کی حکایت بصیغہ تریف ہی ہے
تصحیح و سنن الکلام فیہ انشاء اللہ جلیل التوضیح دوسری یہ کہ امامیہ کی طور پر گاہی حرام کا اطلاق مکروہ ہے نہ ہی
تیسری یہ کہ مجموعہ اقوال شیعہ چار ملازمین چہ تقدیر میں سی ہو یا ہوا کہ مسئلہ مذکورہ میں چار قول ہیں ایک حرام و ہوا
بل الا سقط ذکر مکروہ مقید بشدت و قسط و ہوا الا قرب بالحرام تیسرا مکروہ فی الجملہ و ہوا الاشبه بالحلال جو تھا حلال و ہوا الا تو ہی
بل الا حوط اب تقسار ہوتا ہی کہ ملازمان کی لفظ حرام ہی کیا مراد ہی مقابل حلال اگر است مطلقہ ثانی منافی تقریب است و طیکہ
بحلال ہی اور اول اگر سبب تقریب لیکر اول ملکہ ثانی معاً سبطل حصری ہوا طیکہ بر تقدیر ثانی اختلاف حد شکست کو نہ پہنچتا
اور بر تقدیر اول تریح کی جانب ہو ہی ہوتا ہی اس تکام میں دو نقطہ تقدیر ثانی حرمت ملازمین اور طہارت ملازمین کی دیکھا ان ملازمین
اگر اس ملازمان قاطع پر کوئی قاطع بر ملازمان ہم پہنچ قاطع نظر حفظ حرمت طہارت اہلسنت پر کمال است چو کہ گان جناب
دارند و سیم و رود و سیان گو سپہ سلیمند و دو نقطہ تقدیر اول پر مخالفت جو ہوا اور مناقضت حدیث مشہورہ کہ عہد است بصار تقدیر
وزور ہی ناگزیر اور تعلیق شیخ بہیاد و دیگر زینت بد کہ مجتہدیت میں علاوہ حالانکہ جناب محدود و جملہ کب اعنی برادر مستوفی ملازمان
عالی نسبت اب وضعت الاحکام میں باین عبارت افادہ فرما رہی ہیں کہ مجتہد را تقلید مجتہدی دیگر نہیں سدا گان اوینا بلکہ
مباحثت اہلسنت کہ بشہادت کتب شیعہ اس فعل کی حرمت پر مصر ہیں چارونا چار گریبان گیر ہوگی باوجودیکہ اوسے روضہ نامہ شیعہ
میں خبر ثانیہ منقول ہی کہ خذ بنا خالف العامة فی ح ما وافقہم و معہذا اخبار عیین کہ اصلوچین کی آخ اخبار فی میں او
تلافی کیونکہ ہوگی کہ وہ کہتی ہیں کہ جو شیعہ کہ وطی و برکام مگر ہی مدبر ہی اور سننی نزدیک امام کذاب کی اولاد فاعتبہ و یا املی الا انہ
ان ذل الشیء عجاب خوب موزون ہسی اوسکا قد بالا ہو گیا بد عالم بالا ملک پنا بول بالا ہو گیا بد قال المجتہد لم خروا
وجماحتی از قدما ی عظامی صحابہ و تابعین و علمای اہلسنت جماعت آنرا احلال و مباح بندہ شدہ اند بدون تصریح بکہ است اکثر
انہما بحر تش قایل شدہ اند پس طعن ایشان شرعیان و حقیقت طعن بر خود ایشان است و محمول السد قول ترتیب
عبارت کا حسن و بختی تہا کہ بعد قول اکثر مذہب جماعت کا مذکور فرماتی تا ترتیب نتیجہ بلفظ پس طعن ایشان از اور توضیح مقال
بوجہ اقرب اصوب ترتیب بہی ایسی کلام بی ربط پر کمان تک خیال کی بھی خطیہ ہی کہ مجرد اتمام تقریب کی لئی کل کی موضع میں
اکثر کا لفظ وضع ہوا تا عوام اہلسنت دام مخالطہ میں آئیں کہ بعض نزدیک فعل محرم مباح ہی ہی کہ صرح بہ حالانکہ تقریب
نا تمام ہی و بطور سی ایست کہ اصل اصول کہ لا اکثر حکم الکلی مقصود بیان بعض اصل نہیں یہ موضع اس قضیہ کا سراسر لغو
اندر موضوع ہوا دوسری یہ کہ نتیجہ جملہ بنا بر مذہب اہلسنت صلا ثابت یقین خصل ملازمان فی بزور فہم فاسد و وہم کا سدا
پہنچا یا کامیاتی مع ان کہ نبات فرع الشبوع حالانکہ سائر اہلسنت قد ریا و حدیثا اس فعل کی نزدیک و نہایت سمعت
من ایمان الخافین و الا ان فاستمع من بیان المؤمنین قال عنہ من قاتل نسائکم حرث لکم فاقول آخر ذکر انی شہر عین
تلا و لا انفسکم و اتقوا اللہ و اعلموا انکم صلا قوی و لبش المؤمنین تمہاری عورتیں کہتی ہیں تمہاری عورتیں

و اینست در بیان
روایت دیگر
چونکہ اہلسنت
اور اول ملازمین
چو ہی جو برانق
اہلسنت ہوا سدا

رجلا فی مثل ذلک مکرر سی روایت ہی کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو اس مقدمہ میں بلاتھا و اسخج عبد بن حمید عن
 قتادة قال سئل طاووس عن ابیہما النسا فی ادبارہن فقال ذلک کفر بما یلحق لوطا ذلک انما للنساء
 فی ادبارہن و اتوا لجال الرجال یعنی کسینی طاووس سی ادبار کا مسئلہ یہ تھا یا کفر ہی قوم لوط کی ابتداء ہی تھی کہ جو توئی
 دہر میں جمع کرتی رفتہ رفتہ مدوس ہوتا ہوئی اور محمد شین اور فقہائے اہلسنت کے اور کیزان ہیں کہ فعل سرتا ہر حرام ہی تھی
 شرح مسلم میں کہ لوطی فی الدہر من شئ من لاد صیین ولا غیرہم من الشیوان بحال من لادھو اللفظ
 و طی فی الدہر حلال نہیں کسی حال میں انسان کی ساتھ نہ حیوان کی ساتھ نہ سستی شرح موطا میں لکھا کہ اما لکیتان فی الدہر فحرام
 فمن فعلہ جاحلا بخبرہ ففی عنہ فان عاد عذر یعنی لوطی فی الدہر حرام ہی جو کوئی نادانستہ ہوتا ہوگا و سکو باز کہیں گے
 نایگا تو تفریق کی اور ہایہ میں ہی کہ من اتی امراته فی الموضع المکرر و عمل قوم لوط فلا حد علیہ عند الحنفیہ
 یعنی و قال لوط کا لڑنا بچہ و فی الجامع الصغیر یوجع فی السجی حتی یتوق یعنی جو عمر بکلی موضع کرہ یعنی دہر میں لوطی کرے
 یا قوم لوط کا عمل بحال و سی امام ابو حنیفہ کی نزدیک و سپرد نہیں تفریق یا بیگا اور صاحبین کے نزدیک نہ لکھیں گے و دہوگا اور
 جامع صغیر میں ہی کہ و سکو ہر شک قید کہیں گے کہ تو بکری یہ ہیں احادیث اور آثار اور اقوال صحیحہ صحیحہ و صحابہ و تابعین
 اور فقہاء اور محدثین کے مادہ حلت لوطی فی الادبار کو استیصال کر رہی ہیں اور قضیہ باحت کو انفصال الی الی انصاف ہی بڑا
 لائیں کہ ملازمان الاکس نہ ہی فراتی ہیں کہ قدما و علما اہلسنت اس فعل حرام کو حلال اورباح جانتی ہیں بروج گویم برویہ
 ایسا حال ہی و طبع سنید کا شیعوں پر بحال من بعد چاہی عیب پوشی کو اہلسنت کی جانب گرم جوشی کری فرط عدا و جسد او
 لدوسی خالی نہیں **و** ولد الزناست حاسد منم انک طالع من ولد الزنا کش آمد چو ستارہ یانی **و** قال المجتہد المعزول
 توضیح یہ مقال تفصیل اس بحال انکہ از حدیث قائلین بخواران عبد الدین عمرست کہ خلیفہ زادہ سنیاں مجتہد نہ ہوا نشان او
 و نافع مولای او نیز شریک و گشتہ و محال **و** حقیقت قول ابن عمر اور شرکت نافع کی ناگی معلوم ہوگی پر تقدیر بیان سابق ہی ہے
 کہ ہشادت ہتھبصار دیگر کتب تفاسیر و اخبار امام زادہ شیعہ اور اعلام سادہ فطیعیہ بی پردہ تقبیہ اور بیجا سب زور پر فعل کی
 فاعل اور قائل تھی اب اپنی عیب پوشی کو یہ ہرزہ فروشی کرنا سوا اسکی کہ اس خست اور دناوت میں اور و کو شریک کجی تا بسبب
 اندیشہ طعن اور تشنیع سی بخطر اور بیک ہو چکی اور کیا کہنی **و** ہر دو عالم قیمت خود گفتہ نہ نرغ ایس کہ ارزانی ہونہ سبحان
 اصطلاحات اہلسنت پر خوب قوف ہی انکی کس کتاب میں لکھا ہی کہ عبد الدین عمر مجتہد نہ ہوا سند فقہی اہلسنت مجتہد نہ
 انم از ربعہ کو جانی **و** عبد الدین کو سید علی سی اہلسنت کو عبد اللہ نہیں کہتی بلکہ حنفی اور مالکی صحابی اور حنبلی کہتی ہیں
 کیونکہ بعد ان انم از ربعہ جانتا و فی الذہب شریط کہ عمدہ او نہیں علم علوم قرآن بعد حفظ الفاظ و تحفظ اخبار مختلفہ اور رسول
 بروج پر فوج جناب ہوسے صلعم الی یومنا ہذا مفقود کما ہو مسموع و مشہود لہذا اہل تحقیق ملازمان مدعی اجتہاد کو بھی مجتہد
 حقیقہ نہیں جاتی ہو اسطیکہ حفظ قرآن و کنا رصح فاطمہ ہی تو نہیں یاد اور انہا مختلفہ جگہ ہفتوات پیش آتے اور

شیطان الطاق فراموش اور توسل روح نبوی کی عوض ایسے باوجود کذاب کی روح سی توسل غیر حاصل اگر ہون ان اس کے
اجتماع صحیح ہوتا تھا کہ جناب شاد تائب خیر العباد جناب فخر العباد کہ ملازمان کی نسبت بدرجہا فضل اور کمالات میں نہ آئے
روزگار میں اور معذرت از دار اور دیندار میں منصب کی احتی اور آخری تھی فہوس کہ زمانہ پارساں پی آزار ہی اور جناب مع
فقرو فاقہ میں ایام گذارے۔ اہل ان اہل شریعت نگاہ قندست وقوع انامہ از خون جگر می بینم ہست تازی شدہ مجروح
بزرگ پالان طوق سرین ہمدرد گردن خرمی بینم ہمدرد حال ملازمان الا کو اس تقدیر پر مجتہد تقی کہنا چاہی جیسی اندہی کہ بصیر
ان پیر کو جو فاضل ہیکل کی کوسیلیسی ہیکل کا مقتضی ہی کہ جیسی عبد اللہ بن عمر کو مجتہد مذہب اہل سنت بتائیں جن کا
ولادی واقع ہوئی ویسا ہی او کو اور نافع کو ہر فعل کی قول کی نسبت میں خطای ہمہادی پیش آئی حالانکہ عبد اللہ بن عمر
منہجہ عبادت شہد میں تنہا بلکہ عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس بنی المفسر بن جناب امیر المؤمنین متفق اللفظ میں
فعل حرام ہی جیسا شہد مذکور ہو اگر اوس مقدار پر اطمینان نہیں ہو تا ان تینوں بزرگوں کی ارشادات اور بیان واقعی نافع علی اکثر
گوش گذار موی میں فی الدلائل اشراج سعید بن مسعود و عبد بن حمید الدار فی البیہقی عن التتبع
الحرمی قال جاء رجل الى عبد الله بن مسعود فقال له كيف شئت قال قلت اني شئت ان لا يظلمني احد
رجل فقال ان لا يظلمني احد في مقعدتي فقال محاضر النساء عليك حرام يعني ابو قتادة حرمي في كما انك شخص
عبد الله بن مسعود في خدمت میں کہنی لگا کہ میں اپنی عورت سے چل کر تا ہوں جس طرح سے چاہتا ہوں فرمایا ہر گز نہ کرنا
چاہتا ہوں فرمایا اچھا کہ جس مکان میں چاہتا ہوں فرمایا خوب سمجھیں کہ کسی شخص سے فی الدبر کرنا اور اگر تازی فرمایا عورتوں
دبر حرام ہی و اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن سعید بن حمید قال بینا انا و مجاهد جالس عند ابن عباس
اذ أتاه رجل فقال لا تشغيني من آية الحيض قال بلى فاقراء ليس علوناك عن الحيض الى قوله فانهم من
من حيث امرهم قال ابن عباس من حيث جاء الدم من ثم أمرت ان تأتي فقال كيف بالكآبة نسألكم
حرف لکم قال ای صاحبک فی الدبر من حرف لو کان ما تقول حقا لکان الحيض منسقا اذا شغلت صرنا
جئت في ههنا ولكن اني شئت من الليل والنهار يعني سعید بن حمید کہتی ہیں کہ میں اور مجاہد ابن عباس سے
یہاں تھا کہ ایک شخص اگر آپ کو آیت حیض سے آپ کو شغف نہیں ہتی فرمایا کیوں نہیں پھر پڑھو یا او کو ویسے لکھو کہ الحيض
من حیث امرکم لست تدری یا کہ مراد من حیث امرکم لست تدری موضع خون ہے کہ مجاہد ہی موضع میں آیت حکم ہی اوس شخص نے کہا اگر ہی
بات ہی تو نسألكم حرف لکم کی کیا معنی فرمایا ای نادان کہ میں یہی حرف ہوتا ہی اگر تیرا قول سچا ہو تو بیشک آیت حیض منسوخ ہوتا
کیونکہ حرف لکم کی ادھر منہ پیر او دھر متوجہ ہوا بلکہ انی شئت کی تفسیر یہ مراد ہی کہ جان چاہو خواہ دیکھو خواہ رات کو و اخرج عبد
ابن حمید عن عبد الله بن مسعود قال جاء رجل الى ابن عباس فقال كنت في اهل في دبرها و سمعت قول الله نسألكم حرف لکم
فأنا و امرکم اني شئت من خلاتك فقال يا لکم انا قول اني شئت من خاتمة وقاعه و مقبل و مدبر

فی اقبالہ من بعد ان ذلک الی غیرہ یعنی مکرر نہ کی کہ ایک شخص ابن عباس کی حضور میں حاضر ہوا کہ میں ابی ہریرہ
 و علی بن ابی ہریرہ سے سنا کہ نبی ارشاد فرمایا کہ میں نے سنا کہ نبی فرمایا اے اے حق مراد الہی شتم سی یہی کہ جو رسول
 جہاں کرے اور انکو کٹر کرے یا پھر کرے اور انکی رو کی جانب بایست کہ بایست قبل میں اور اس موضع سی نہ بڑھو و اسخج ابن عباس کہ
 من طریق محمد بن عبد اللہ ابن عمر ابن عثمان قال کان عبد اللہ ابن عمر یحدثنا ان النساء کن یوتین حدیثاً
 فقال لہما یو یا تین الم لا حول فانزل اللہ نساء کہ کہ ایک یہی عمر ابن عثمان کہتا ہی کہ عبد اللہ ابن عمر فرماتے
 کہ لوگ جو رسول کی ساتھیہ پشت کی جانب سے قبل میں و علی کرتے ہی یہود کہنی لگی مقرر فرزند احوال پیدا ہو گئی اور یہ کہ اس آیت کو
 نازل فرمایا و اسخج عبد اللہ ابن ابی شیبہ و عبد ابن حمید البیہقی عن عبد اللہ ابن عمر قال اللہ علی طاتی
 المرأة فی ذہبھا علی الواطاة الصغری یعنی ان سب راویوں کی اخراج کیا کہ عبد اللہ ابن عمر فرمایا کہ جس نے طاتی فی الذہب
 کی بیشک الواطاة صغری بجالایا و اسخج عن سعید ابی یسار ابی الحباب قال قلت لابن عمر ما تقول فی الجوارح
 فتخص لہن قال وما التخصیض فذكر الدہوق قال وھل یفعل ذلک احد من المسلمین یعنی ابو خباب کہتا ہی کہ نبی عبد
 ابن عمر سی کہ کہ لو نہ دیکھو نہ کسی سے ہی فرمایا تخصیض کیا چیز ہی مینی کہا امتیان فی الدہوق فرمایا کہ فی مسلمان ہی فعل کرتا ہی چین
 اتوال عبد اللہ کی ابی عمران نافع کا ملاحظہ فرمائی اخراج النساء فی الطبرانی و ابن مردودیہ عن ابی النضر انہ قال لانا
 مولیٰ ابن عمر انہ قد اکتز علیہ لقول اللہ عن ابن عمر انہ افق ان تلع النساء فی ادابا وھن قل کذبوا علی و
 لکن ساعدتہ کیف کان الاھل ابن عمر عرض المصحف یوما وانا عندہ حق بلغ نساء کہ کہ ایک یہی فقال لہ
 یا نافع ھل تعلم ما مر علی ذلک کہ ایک یہی قال لانا ما مشریش یعنی النساء فلما دخلنا اللہ و نکھنا انہ انصار و احدا انھن
 ملکنا نرید فاذاھن قد کمن ذلک اعظم منہ و کانت نساء انصار قد اخذن بحال البیہقی اما تین
 علی جنویھن فانزل اللہ نساء کہ کہ ایک یہی یعنی ابو نصر کہتا ہی مینی نافع کو کہ کہ لوگ تجھ پرست قیل قال کرتے ہی ان کہ
 تو کہتا ہی کہ ابن عمر فرماتے ہی انان فی الادب بار کا فتویٰ دیا کہ مجھ کو گون فی جو نہ باندھا ہی بات اتی ہی کہ ایک یہی جناب ابن عمر
 قرآن مجید تلاوت فرماتے ہی میں حاضر تھا جب آیت نسا کہ تک پہنچی مجھ سی فرمایا کہ اسی نافع کہ مجھ ہی معلوم ہی کہ یہ آیت کہ تین
 نازل ہو امینی عرض کی نہیں فرمایا ہم لوگ قریش تجھ پرست کرتے ہی یعنی پشت پر لٹا کر جماع کرتے ہی جب مینی میں آئی اور یہ کہ
 عورتوں کو نکاح میں لائی جماع کی وقت ہی بات تجھ کی چاہی عورتوں نے نہا نہا کر وہ جانا اور انکو بوسہ دیتی ہی بات تعلیم ہی
 کہ انکو پشت پر لٹا ہی ہی ہی نہ سلاتی ہی اچھرتا ہی فی اس آیت کو نازل فرمایا یعنی تلمیذ تخریص اور تلمیذ لیل یہود میں
 و علیہ القیاس اس قسم کی اور روایات تفسیر و المثنویین مذکور ہیں پس بنا بران وایتوں کی صاف واضح ہی کہ عبد اللہ ابن عمر
 اور انکی ہولی نافع پر اس فعل شنیع کی نسبت ملازمان کا فریہ ملازمیہ ہی چاہتی ہیں کہ اس پر ہمیں اپنی حاکم کو ان پرست کر کے
 او انکی تضحیک فراموشی بخیر ہی خود ملازمان پر مضحکہ بد اور صعبان متصور ہے جو کہ اور وہ نہ ہنسے گا و ہنسنا جائیگا بعد

مرئیک ہی بدنام ہی بجا کہ ہنوزہ قال المجتہد المعروف چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی کہ از عظامی صلی علیہ السلام
 و جماعت ست در تفسیر در مشنوشہ و قول **قد اقول** علامہ جلال الدین سیوطی کی عظمت اور جلالت قدر و کی
 کثرت تصانیف ہی سلم فریقین ہی اگرچہ اکثر احادیث اور آثار اور روایات منقولہ تفسیر فرما محدثین کی شرط پر نہیں ہی جسک
 ناقدین علم معلوم فی مولف کو حاطب اللیل لکھا ہی خصوصاً اس تفسیر کی نسبت اسو سیوطی اس تفسیر کا نام در مشنوشہ مقرر ہوا نہ
 در منظوم لیکن یہ بعد مولف کی جلالت کا قاض نہیں ہو سکی کہ بنا بر افادات علامہ دہلوی راجع الیہ و حد و فتح الذبہا
 فتوح معلوم ہوتا ہی کہ مقصود ان بزرگوں کا یہ تھا کہ سردست تفسیر اس التزام ہی مجموع اور مولف ہو جاوی نہ وقت
 فرصت صحیح سقیم ہی امتیاز پاوی جیسا جامع صغیر منتخب جامع کبیر کا حال ہی لیکن موت کی محبت ہی یہ آرزو دل کی
 دل ہی میں ہی **و** ماکل مائینی المرید کہ تجربی الریح کا لاشستی السفن ہوا و محدث تاسمی احادیث اور آثار اور روایات
 اجماع مدعی الیہست مخالف نہیں چنانچہ اپنی موقع میں اس عو کا نشان یا جا بجا اور ملازمان کی غلط فہمی کا تذکر کیا جا بجا
 بافضل اگر ہر مقدمہ میں علامہ سابق الذکر کا نہ ہر دریافت کر نامنظوری تو تفسیر جلالین کا مطالعہ ضرور کہ بافتاق حل اس
 کتاب میں ہوا ہی اقوال مختارہ اور روایات صحیحہ اور کی گنجائش نہیں ہی بجا دفع شبہات ملازمان کی لئی یہ کلیہ معنوی و حاطب لکھا
 علامہ موصوف فی تفسیر در مشنوشہ میں کہ ہر نسا کہ حرث لک الایہ کی تحت میں کی قول فرامی پہلی قول میں ہا احادیث اور آثار
 کہ او کی الفاظ میں اہام کا نام نہیں صریح الیہست کی مویہ مرام میں اس قول کی روایات کو ملازمان فی مکلفم انداز کیا کہ
 کہ او کا ایراد منا فی تقریب تھا اور دوسری قول میں اون احادیث اور آثار کو مذکور فرمایا کہ او کی الفاظ میں ظاہر اہام
 ملازمان فی بنا بر اتمام تقریب اور اہتمام تغلیط عوام ہی قول کی حدیثوں پر اکتفا فرمایا اور آپ کو مصداق نوم و بعض و بعض
و ظاہر میں گس طبع کی شہید ہی باتین باطن میں ہی ہر ایک کا زبور کا عالم لیکن اجماع کہ بعد معرفت محاورہ اور درفت
 روز و موصاف معلوم ہوتا ہی کہ قولین کی روایات متحد المال اور الیہست کی مویہ مقال میں تفصیل اجمال و تحلیل اس شکل
 ہی کہ محدثین محققین محاورہ شناس کی نزدیک الفاظ و روایات قول ثانی میں بعض الفاظ حرمت اور بعض مقام میں بعض الفاظ
 اور اکثر موضع میں فی بعض جگہں ہی ہمیشہ بعد العمل اسلم مناسبا لا مقام اور قطع نظر اسکی کہ یہ اصطلاح ہی ولا مشاہدہ
 الاصطلاح عجز اصطلاح نہیں بلکہ ضمیر شواہد ہر اہ ہی مثلاً کہتی ہیں کہ الایہ الغلانیہ نزلت فی انحر و الغلانیہ فی المیسر اور ادای
 نزلت فی حرہ انحر و نزلت فی حرہ المیسر ہی اور یہ مجاز ہر لسان اور ہر زمان میں شایع الورد ہی مثلاً کہتی ہیں کہ یہ نسخہ
 بخار کا ہی اور یہ تعویذ نظر کا ہر ادبی تحصیل نہیں بلکہ ازالہ ہی یعنی نسخہ ازالہ بخار کی لئی ہی اور یہ تعویذ رفع نظر کی لئی ہی اس طرح
 من معنی آدر فی معنی من معنی ہی ال قرا من مستعمل قال اللہ تعالی فاتوا من حیث اہم کہ اللہ واذ انودی للصلوۃ
 و منی الجعۃ اور اس معنی کا بخار مفسرین شیعہ کو ہی نہیں سن تردد فلیطالع تفسیر ہم نہ اور ثانی مستعمل حدیث چنانچہ یاد
 طبرانی ہی مضمون ہوتا ہی کہ عبد اللہ ابن عمر کی محاورہ میں خصوصاً اور دوسروں کی محاورہ میں عموماً بیشتر فی فی حنی میں

اسلامی عربی عربی
 عربی عربی عربی
 عربی عربی عربی

نہج بطریق زید ابن اسلم ابرعری اخراج کیا کہ سینے اپنی غور کی ہر دوطی کی جس حرکت اپنی زمین ۱۲ یا لگی اسپر نسا کر آیا ۱۳ منہ

استعمال یا اسبوسطی نابذ آئند کو ابن عمر وغیرہ کی فہم کلام میں تردد پیدا ہوا کہ وطنی فی الدبر کہ حلال تو ہے مگر غرض اس میں کیا نکتہ نہایت
انجام یاد کرنا چاہی کہ ای پر واجب اللات ملازمان کا بشتی ہی فاحشہ ساقال المجتہد المعزول باخرج استخرج ابن
راہون فی مسندہ والبخاری وابن جریر عن نافع قال قرأت ثلاث یوم نسأکم حرثکم فانزل اللہ علیہ انی
قال ابن عمر اتدسی فید انزلت ہذا الا یہ قللت لا قال نزلت فی اتیان النساء فی ادبا رهن فاخرج الخطیب
رواہ مالک من طریق النضر بن عبد اللہ الازدی عن مالک عن نافع عن ابن عمر فی قولہ نسأکم حرثکم لکم
الا یہ قال النساء فی قبلہا وانشاع فی دہا و اخرج الحسن ابن سفیان فی مسندہ والطبرانی فی الاوسط و
الحاکم وابو نعیم فی المستخرج بسند حسن عن ابن عمر قال انما نزلت علی سہال اللہ نسأکم حرثکم لکم
الا یہ رخصۃ فی اتیان الدبر وکحول لہ اقوال روایت اولیٰ میں بعد نزلت فی کی لفظ حرث کا مقدر ہی اتی
فی حرثۃ اتیان النساء فی ادبا رہن یا یوں کہی کہ اس روایت میں فی ادبا رہن اور اسطوری روایت میں فی ادبا رہن
فی بعضی میں ہی ایس میں ادبا رہن یا یوں کہی کہ اس روایت میں فی ادبا رہن اور اسطوری روایت میں فی ادبا رہن
مقدیر میں اس تکام میں بغلط حاصل اور بنی صلت طی فی الذمیرت اصل ہوئی اور روایات جمہور اور عبد اللہ ابن عمر کی
روایت بروقی الذکر میں اتفاق ہم پہنچا کیفہ لاکہ الاست کی نزدیک جیسی آقرآن یفہ بعضہ بعضا معلوم ہی یہاں ہی
بعضہ بعضا مجزوم اگر ملازمان الاہل قاعد کو بیغائدہ جانینگے مطعون ہوگی سنی کیا شیخہ کچھ جانینگے کیونکہ الزام سہل
نہیں ہو تا ہی نہ اپنی وہم اور وہ فہم پر ایسے خدمت کیا خاصیت میں شرف باریکی حاصل کر کے کچھ سیکھتی پڑھی بہر
تعمید ان ناظرین میں پڑھی ہے در تجربہ ہی دہشتہ دانہ اذہ شکر دی کرنے لاکہ استادہ قال المجتہد المعزول
واخرج ابن جریر والطبرانی فی الاوسط وابن مردودہ وابن الجوزی بسند حسن عن ابن عمر ان جللا صا
امر انہ دبرہا فی زمین رسول اللہ ص فانکر ذاک الناس قالوا انفرہا فانزل اللہ نسأکم حرثکم لکم الا یہ
وقریب باین روایات دیگر کہ در ہاں تفسیر مذکورست ہی ہذہ اخرج الخطیب رواہ مالک من طریق احمد ابن
الحکم العبد عن مالک عن ابن عمر قال جاءت امراتہ من کلا نضار الی النبی شکوز وجہا فانزل اللہ نسأکم
حرثکم لکم الا یہ واخرج النسائی وابن جریر من طریق زید ابن اسلم عن ابن عمر ان جللا اتی امراتہ فی دبرہا
وجکر نفسہ من ذلک جللا شدیدا فانزل اللہ نسأکم حرثکم لکم الا یہ وکحول لہ اقوال کتاب درمنثور
قالوا انفرہا کا لفظ نہیں بلکہ قالوا انفرہا واقع ہی تفسیر مذکور کی نہیہ میں لکھا ہی کہ انفرہا انون قبل الغین المعجمہ وبعدہ
الراء المعطہ بمعنی تقرای ہذا لہ معلوم نہیں کہ ملازمان لفظ انفرہا کی کیا معنی بھی اگر صیغہ مشکم وارد یا ہی مشکم نفرستے
قالوا صیغہ جمع کی بعد منفرہ صیغہ جمع مشکم چاہی نہ انفرہ صیغہ واحد مشکم علی کلا التقدرین ہی صیغہ واحد و نہ شکم چاہی تو
کا نہیں لگتا اور معہذا نہ معنی انفرہا کی سنائی نہ یہاں ہست زور نہ سناست ہیست جہہ اگر کاش آیہ و آیت ہی امثہ آثار

[illegible]

محمد بن ثناء الله سلیمان وازداد التسا واقع ہوا تو بدیت میں صرف ثناء کا لفظ ہی آپنی فی البدیہہ فرمایا کہ
تمہارا حساب صحیح ہے اور ہمارا حساب غریب مری پس از روئی حساب نو نمین تفاوت نہیں ہووے تو یہی تعجب میں آیا
فی الحال ایمان لایا فاجہ لہذا ورسو فیہل سی چند لطیفہ اور میں ایک یہ کہ جب صحابہ میں لشکر سلیمان کا کیا سورج سلیمان
آپنی گروہ کو فرمایا یا ایہذا الفل اذ خلوا فی مساکنکم لا یخطئکم سیکم ان یجفوا وھو لا یشعرون
ای چند توائی سو فلاح میں پڑھو سب ادا وادہستہ لشکر سلیمان شکوہ پال کر ہی امام رازی تفسیر کبیر میں اس لطیفہ فرماتی ہیں
کہ آفرین ہو علی قصید پر کہ سمجھا چند فرقہ سپاہ ظلم اور تعدی میں میر فدا ورتعدی ہوتا ہی حضرت سلیمان کی صحبت
اس قدر غضب ہو اگر وہ بدو دستہ مورنا تو ان پر ہی زور اور پامالی روا نہیں کہ بتنا بر خلافت و انض کہ ہرگز نہ سمجھی کہ صحابہ
کبار کہ مصاحب و ملازم اندر یار غار اور رفیق عکسارتی اور نمین فضل الانبیاء محمد مصطفیٰ کی صحبت ذرہ اثر کیا کہ آپکی
بیشی واداد و نواسون پر معاذ اللہ ظلم کرتی رہی اگر ہو نہ کی ہی مدد معاش ضبط کئی زمین باغات قرقی میں ہی آپکی
شمار شاہ خلیل اور اعتقاد میں مورچہ سلیمانسی کمتر اور بدتر سہری دوسری یہ کہ ایک رضی تبرائی بغض و شنام کا سودا ہی
سکھام سمیر میں یا حامی فی پوچھا آقا اہم شریف کہنا کلب علی حامی فی کہا غلام علی کیون نام کیا کہا اس نیت کہ شاہی حکم
سک علی جانکہ بہشت میں جانیر فی ہر حامی فی کہا آقا ہوشک بات کرو سگ خدا تو بہشت میں راہ نہایگا سگ علی کیونکہ بہشت
میں چھٹا کسی کہ وہاں شجاع الدولہ فی انشای راہ میں چکا کہ ایک کت کسی قبر پر پیشاب کر رہا ہی فرمایا کہ شاید این قبر
سنی ست ایک صاحب تاج سنی الذہب فی عرض کیا کہ ملی نواب صاحب این سگ شیعی ست چوتھی یہ کہ مولانا شاہ عبدالعزیز
دہلوی کسی ایرانی فی پوچھا کہ ہماری مذہب کچھ باتیں آپ کے بیان ہی ہیں فرمایا سب ہیں سب نبی و صلوات علیہم اوس
لطائف ہیں کہ انکی مفہوم میں ایجاب تسلط سامع معتبری پر جس شی کو ملازان لطیفہ قرار دیتی ہیں اوس میں نشا دکمان کہ
فرط عناد اور خط قنادی قسم کی مغوات اور کجوات بی ثبات کو عدا خیرت اور ہزار اہمتی ہیں ایسی تہنیر میں کی حق میں
ارشاد حکم الحاکمین واذ القوال الذی اصبغ قالوا آمنا واذ اخلوا لی شیطا طینہم قالوا انا معکم انما نخون
مستھزقن اللہ لیستہم وھم ویکلھم طغیانہم وھم اھل اھمال میں کہ نمونہ میں انت ہی نہ بہت میں انت
ظرافت اور تسخر نہ یہاں نہیں تو بر سر قدر خویشتن شہ و قارہ بازی و ظرافت بندیان گذارہ اس ہزار کا لطیفہ اولیٰ
نام و بیسایجی جیسی مقتدای رضہ زنا کو متعرفناق کو تفسیر تبرا کو تو لا حضرت شہر بانو کی یاد ایا گانیکو مرثیہ اور نو کہ گئی لطاف
اور غری ہی جی جی ہمدیا اگر نہیں سنی لطیفہ منجر بنیفہ ہوگا کلاسوف تعلیم شہ کلاسوف تعلیم بلطافت جو بنیاد
کارہ سرہ پیرستی کشد ناچار قال المجتہد المعروف در صحیح بخاری کہ اسرار اص الکتاب کتاب الباری سیدانند نیز روایت نافع
مرفوع گشتہ لکن بخاری تا سنی جہای عثمانی نمودہ و بحال ادا قول روایت نافع کی جو بخاری میں کو رہی اوسکا جو
دندان شکن بلکہ گردن آنہا ہی خاطر شریف مطہر ہی اور جہای عثمانی کی تعریف سی جو تعریف اہل کمال جسارت و بیبکی ہی

خاتم

خاتم

خاتم

خاتم

خاتم

خاتم

خاتم

جناب عثمان داماد سید الشہداء جان ہر لعل شیر زندان ہی تو سوا شرم اور ترسم ام آخر وقوع میر بہین آیانہ او کی گنج سنج
 بند ہی خرم و نکی بی بی کا کسینی حل ساقط کیا نہ او کی بیگی کو کوئی چین لیکیا ہاں حکم نفل کفر کفر نبی شد باعتراف صانع الیقین
 وغیرہ ساری نامور عاواذ لشدت جناب سید الشہداء یقینی ثبوت ہیں کہ کشان کشان سرن گلو آجکو بیت سوا سلی لائی قنقرہ کا
 جناب ہر پر قدر صد یہ پنچا یا کہ بحث ہقاط حل محسن و جناب کلثوم بخصیہ کہ حضرت عمر کی کاج میں تین تا کہ اقل
 فرج غصبنا علی مافی الاستغاثہ و ذالک فرج غصبنا علی مافی الکلینی اوس مطر کی حق میں رارہانی امام صادق
 یو ایستکی باوجود اس متک حرسا و ربی ناموسی کی جناب شیخ الاجمیع امیر المؤمنین کی عرق حمیت اور اکی غیرت کا شیش
 میں آنا اور غاصبین کا حلیہ اور ادارہ قرہ کما اور تقسیم غنائم اور فی میں شریک ہنا اور نماز پنجگانہ میں ہر وقت ہر روز
 ہر جمعہ اور احیاء میں ہر وقت اور ہر سال کی اقتدار اور باوصف اذاعہ و اسعہ فتنہ خیر و افیہا ہجرت کو نہر سنا و
 ہذا القیاس کہ جو یہ محمول اور مقول ہوگا تقیہ نامقول ان مواقع میں تو سرا سر بوقوع اور فضول ہی آفرین شہید کہ ملا ابن شیر خدا
 قرة العین ہر اسبط مصطفیٰ کو کہ باوجود تلف مال وجان اور ذلت اور رسوائی خاندان کہ در صورت تقیہ اسکا خلائق متوقع
 اور متیقن تھا تقیہ کی اوٹ میں آئی آبر و کی بھی اعدا کی چوٹ کمالی حیا اور غیرت کی یہ محنی ہیں نہ وہ امور واقعی کر لیا
 یہ مذکور واقعی ہی ماثور ہوتی خصوصاً ماجر ای غصب جناب کلثوم تو بھی مقتضای محبت ناموس کی یہ تہا کہ سوا ہی اسکا کو
 زبان پر نہ آتا چہ جای ہذا علامہ ہوی قدس سرہ تھے میں افادہ فرماتی ہیں کہ میںی چشم خود دیکھا کہ ہر کلام ہر کلام ہر کلام
 قند ہر طبقہ ہر انیاں اکثر بازار یو کی ہوین بیٹیان بی ناموس اور سورہ حسرت ہر انوس ہر بیان من بعد مقتضای غیر
 و ناموس کہی انکی زبان پر حرف بی ناموسی کا نہیں آیا یہاں اس فعل جدید کے نسبت بخصیہ طاہرہ جناب ہر سال کہ طوف
 بلکہ بانضمام عضو مستور الاسم و اسمی بار بار علی مرالدہ ہور و کر الاعصار زبان زد اخبار اور ہر شرابی لاجل و لا قوۃ الا باللہ
 ولعزم اقبال مع دوستی بخیر خود و دشمنیت ہر حال کف اللسان چاہی خدا کیو سلی ایسی بات موندہ پر نہ لائی خارج تو
 خدام الدینی المشارق والمغرب اگر کہین سن پائینگے تمام شیعہ و تشیعہ کے نسبت عموماً و خصوصاً سنت عمری بجا لائینگے
 اس قسم غصب کے جرأت ہم پنچا مینگے اور مضمون اس شعر کا بی اندیشہ ہا لشتا کینگے کہ کو داکوئی یون گہر میں سے
 و ہم سی ہوگا جو کام ہوا اسکی ہر قسم سی ہوگا و باجمہ اس تقریر تحیائی سی وضع ہوا کہ تعریف بھیا ہی عثمانی کمال سفیات
 اور نادانی ہی باعتراف شیعہ جسکی جانب مووی ہوتی ہی اوسکو مبارک ہی اور یہ بھی امر اثبات کو پنچا کہ نہ حضرت عمر کا
 نہ جناب کلثوم مخصوب اول اسو سیکہ کتاب تریہ الانبیاء میں شریف رضی بہاگ بلند نہا کر رہی ہی کہ ان عمر کا مظہر
 للاسلام و اطمینات بشدا بکہ کلا ہی یعنی حضرت عمرؓ منظر اسلام ہی و تمام شریعہ اسلام کی تمسک پس ایسی شخص کے
 نسبت غصب کیو نہ تو ہم یا تحقق ہوئی بلکہ متع اور محال ہی و دو نہ مختصات و ہجرت کا ثبات الاحوال اور ثانی اسو سیکہ
 تحفہ ہجرت شیعہ ہی مقول ہی کہ سئل لہام محمد ابن علی الباقر عن ترجمہ افعال لولا اندر آہ اہل انھا

لعل عثمانی
 المدینہ و غصب
 ہونی ہی

عہد نبوی ساری
 و کو لکھتے ہیں

وکانت اشرف نساء العالمین جدہا رسول اللہ ص و اخاها الحسن والحسین سیدنا
 شہاب المصنوع ابیہا علی ذوالشرف والمنقبۃ فی الاسلام و امہا فاطمۃ بنت محمد و جدہا محمد بن عبد
 بن خویلد یعنی ابی ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کاظم بن ادد بن شمس بن
 مذحج بن عدنان بن کنانہ بن خزیمہ بن مدعی بن عدنان بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن
 صاحب شرف و تہذیب علی مرتضیٰ اور والدہ شریفہ و خدیجہ فاطمہ الزہراء و جدہ مکرمہ بنت خویلد و جدہ الکبریٰ بن ہاشم شہادت پائی
 کہ میں نے اپنے خلیفہ حضرت جناب کلثوم ہی و اسلام اور یہ جو بعض و فیض پیاس عداوت فاروقی صیدہ لیفیفہ مغرقی ستانی میں کہ
 عند اللہ فاقات باہر حضرت عمر اور جناب کلثوم اطہر صبیحہ حامل ہوتی تھی مکذباس افترا بی سرو پا کا کتاب نہایت الادب و تہذیب
 وغیرہ ہی کہ او نہیں بالظن نہایت ہی کہ زید ابن عمر اور رقیہ اطہر دونوں نہیں معصومہ بطن شریف سی تولد ہوئی زید کا
 بیس برس کوسن پہنچا ہنگام شہد کہ خانہ جنگی بنی ہمدانی کی اصلاح کو آئی شہادت پائی اور اوسے شب میں انکی والدہ بطورہ
 جناب کلثوم ہی ہی انتقال پایا چنانچہ دونوں جنازہ لیا گیا تہ لائی حضرت امام حسن اور عبداللہ ابن عمر وغیرہ فی نماز جنازہ
 تشریف لے گئے اب بعد اس تحقیق انیق کی اوس دروغ بیرون کو گنجائش قصیدہ نہ تھی یہ ہی مذہب اہل حیا اور ارباب غیث کا اگر
 اسکی خلاف کسی بغیرت کی کہی پر کوئی کان ہر گناہ موندہ کی بہل گر گناہ ملازمان کی بد نگامی اور حیای خود کامی خصوصاً طیفہ
 نافعہ اس گناہ پہنچایا الی و گنجی کیا اتفاق ہو کہ شیشہ کی طرح اسی ساقی پر چڑھتا نہایت کہہ رہی تھی ہر خزانہ
 زبان قلم فی جملہ ملازمان کی بدولت و گناہ میں مجبور ہوں اوسکا راضی نہیں ہال برگردن آفتاب قاضی مانت بقاض
 قال المجتہد المعزول اعانت شرم و آرم مانند تحریف قرآنی تبدیل تصریح بکنایہ فرمودہ و بحول ادا قول دعوی
 تحریف قرآنی تمثیل تہذیب عثمانی کمال وقاحت اور نادانی ہی کیونکہ باتفاق السنۃ قاطبہ و تحقیق متحققین شیعہ اہل سنت
 ثابت و مستحق ہی کہ قرآن موجود میں صلا تحریف اور تغیر نہیں نہ زیادت نہ نقصان نہ تبدیل کلمہ کلیہ چنانکہ کتاب بیچ البتہ
 میں کہ اصح الکتاب اور تواتر عند شیعہ زبانی جناب مرتضوی ضمن خط بطوریل مویدہ و تواتر انزل علی الکتاب کہ خط فہم
 مصابیحہ و مسلک جاکہ یضیق توقدہ و بحر ایدل قعق و منها جاکہ ایضاً ناہجہ و شعاعا لا یظلم ضوء
 و فرقا نہ جاکہ برہانہ و بدیلا یھدم اسکا نہ الی قال فھو کلام لا یستوفی و عیون لا یغیبھا الی
 یعنی اسد فی اتار اپنی نبی پر قرآن کو فور کہ نہیں گل ہوتا اوسکا چراغ اور چراغ کہ نہیں ہوتی اوسکی روشنی اور دیا کہ
 نہیں پایاں اوسکی گہرائی کا اور رہ کشادہ کہ نہیں پہلے راہ گیر اور شعاع کہ نہیں تاریک ہوتی اوسکی چکا اور فارق میان
 حق و باطل کہ نہیں جہم ہوتی اوسکی برمان اور خانہ کہ نہیں گرتی اوسکی ارکان یہاں تاکہ نہ پایا کہ بیچ قرآن ایک دریا
 عظیم الشان کہ نہیں سرور کہ سکتی اوسکو سرور کہ نیوالی اور ایک چشم ہی روان کہ نہیں ساسکتی اوسکو شانی والی اور حدیث
 میں امام صادق ہی بقول ہی کہ انھذا القلن فیہ منار الھدای و مصابیح الدجی یعنی اس قرآن میں زمین باریک اور

چراغ تاریکی کی آواز میں کتاب میں ہی کیا مہم غنی فی فی انہما شیعوں کو لکھا کہ قد اجمعت کلامہ فی آیاتہ و احادیثہ
 القرآن حق ہے درحقیقت یعنی کافراست کا اتفاق ہے کہ یہ قرآن حق ہی ہے بیشک جو دخل نہیں لے سکتا یا اختلاف یا القرآن حق
 لا اختلاف بینہم فی تنزیلہ و تصدیقہ فاذا شہدنا القرآن بتصدیقہ و تصدیقہ فہو حق فانکل الخبر
 طایفہ مبراہمتہ لہم لا قرآن بہ ضرر انہ حجت جمعیۃ فی الاصل علی تصدیق الکتاب فی کتبہ فہی بن
 حجت وانکرت لہا الخرج عن المسئلۃ یعنی قرآن حق ہی ہے مابین امت نہ اسکی تزیل میں اختلاف نہ تصدیق
 میں پس ہر گاہ یہ قرآن کسی حدیث کی راستی و دوستی پر گواہی ہو ی اور اسکو ایک جماعت مثلی اسکار کری اور اسکا اقرار کریں
 ضرور لازم ہی ہوا طیکہ اور حدیث اصل میں کہ قرآن ہی اوس پر یقین ہے پس اگر اقرار اور جہد بہت کلام ہی تولد ہو سکی
 خروج لازم آئیگا اور ملا صدوق شارح کلینی نے لکھا کہ ویظہر القرآن بهذا الترتیب بعد منہی الامام الثانی علیہ السلام
 و بہدیشہ منہی ترتیب کے ساتھ امام آخر الزمان کی زمانہ میں قرآن کے مور فرمایا گیا اور اسکو شہادہ پر لایا گیا ہے صریح منہی
 تحت قولہ لکھا ہمدل لکل آتہ و ہوالسید علیہ السلام مذکور ہے یہی حکم ہے کہ تہذیب و ہندو باہر اخبار و احکام اور ایسا ہے
 داؤد توریت ازیر کہ حق تعالیٰ محافظ قرآن فرمودہ اور جمع البیان میں سید رضی ہی بقول ہی ان القرآن کان علی عہد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام استدل علی ذلک بان القرآن کان یدرس ویحفظ جمیعہ
 فی ذلک الزمان حتی عین علی جماعۃ من الصحابۃ فی حفظہ و انہ کان یعرض علی النبی و ینسج علیہ و ینسج علیہ
 من الصحابۃ کعبہ بن مسعود و ابی بن کعب وغیرہما ختموا القرآن علی النبی علیہ السلام و کانت ذلک یادی تا عل
 یدل علی انہ کان محجوا ہر باخیر منہی و لا مشق و ذکر ان من خالف من الامامیۃ و الشیعۃ
 لا یستند بخلافہم فان الخلاف منضی الی قوم من اصحاب الحدیث نقلوا اخبار اضعیفہ ظنوا
 صحتہا لا یرجح مبتلاہا عن المعلوم المقطوع بصحتہ یعنی تحقیق قرآن حضرت کی عہد میں ایسا ہی مجموعہ اور
 مرتب تھا جیسا آپ اور وہ دلیل لایا ہے جو بھی اسطور کہ قرآن حضرت کی زمانہ میں درس میں آتا تھا تمام و کمال لایا گیا تھا
 ایک جماعت صحابہ کی اوسکی حفظ پر متعین تھی حضرت کی حضور میں غرض کیا جاتا تھا یا جاتا تھا اور عبد اللہ بن مسعود اور ابی بن
 صحابی نے حضرت کے سامنے کئی ختم کئی ہیں امور باقی تامل دلیل میں سہر کہ قرآن مجموعہ مرتب تھا نہ پریشان اور ابتر جیسے
 یا ضویہ مخالف کے اوسکا اعتبار نہیں کیونکہ اوسکا خلاف مضاف حدیث کی جانب انہما ضعیفہ نقل کرتی ہیں اور اسکی حجت گمان
 کہستی ہیں پس قطوع معلوم ہے کہ ہوتی ایسی اخبار ضعیفہ کی طرف رجوع ہی نہیں اور ای کتاب میرج کہ اہل النبیۃ فیہ
 فجعل علی بطلانہا و اما النقصان فقد وی قوم من اصحابنا و قوم من حشویۃ العامۃ منہی القرآن
 تغیر و نقصان و الصحیح منہی ہذا صاحبنا خلافہ و ہوا الذی فیہ المراضی یعنی زیادتی قرآن کی بالاتفاق
 باطل ہی ہاں نقصان اور تغیر کہ بعضی شیعہ اور حشویہ نقل کیا پر نہ صحیح اسکی خلاف ہے اور سہی بات کو یار ہی تفسیر فی آواز

ماضی و مود و سجد و سجده ای است که در قرآن بیان آورده پس آنحضرت فرمود که اگر این سجود بر حق
قرآن نمیخواند پس او را که میگوید که این سجده بر حق است و فرمود آری که هر که بود آری و قرآن منسوخ التلاوة و غیره قرآن نمین
جیسا اسلام قلی که میگوید که منسوخ التلاوة الا فحام بین اسکی تصریح کی که منسوخ التلاوة حقیقت قرآن بی خارج می گشت
عبارة پس این که منسوخ التلاوة یا منسوخ التلاوة کی سانه اگر به معاملة پیش آید یا استنسخه منسوخ التلاوة
شیعه قرآن حقیقتی سانه به معاملة حرق یا حرق کا بصورت جائز که می بین چنانچه مجلسی نقل مجلسی اینی سانه عقاید
استنسخه قرآن که استنسخه القرآن الاستخفاف به کفر و کذا فعل مستلزم الاستخفاف به کفر و غیر ضرورت و القائه فی القادور
و اما ما مستلزم ذلک که باطل است و الا فحام بین اسکی تصریح کی که منسوخ التلاوة یا منسوخ التلاوة کی سانه اگر به معاملة پیش آید یا استنسخه منسوخ التلاوة
ایسای ده فعل بی کفر می مستلزم استخفاف می جیسی بی ضرورت جلانا نجاسات می بین الننا و ده به مستلزم است
استخفاف که بی جیسی قرآن کی طرف پا و ن سیدانا اگر بقصد استخفاف تو کفر می و اگر بقصد استخفاف نمین تو کفر نمین
استخفاف که بی جیسی قرآن کی طرف پا و ن سیدانا اگر بقصد استخفاف تو کفر می و اگر بقصد استخفاف نمین تو کفر نمین
عدم تحریف قرآن بروای شیعه آورده اند و ایضا استنسخه قرآن بر این استنسخه قرآن بر این استنسخه قرآن بر این استنسخه قرآن
انکی جانبی مجید از حدیث آمده است که چشم سید لال کیا ضرور است چکاره فی فضول من بر آید و مراد وی سخن گفتن
استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن
یا تحریف هم انکی خطای هم می حضرت استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن
او در حدیثی می آید که تمام تفهیم علی وجه التنبیه و التعلیم و تارة فی موجودی سنا علیه حج البیه اسجا بطریق مستثنی نموده از خود
و اندک دلیل بسیار است که کور نمیشود بی باقی کوا و بی بر قیاس کر لینا مثلا بعض کتب من عبد الله بن عمری ما وری که
لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا
یعنی نه کی کوئی که می تمام قرآن و کیا خاستای که تمام قرآن کیسای قرآنی اکثر ما را با یون چایس کننا که بس قدر قرآن
ظاهر بر اینی و سکو لیا پس استنسخه قرآن نزدیک استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن
ما ظهر منه کالقطر من الماء و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا و لا یقولوا کذا
بنسخی یا غیره و فی حدیثی استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن
اسلام قلی کی پوزا کن کنونی اپنی و هنگا مستثنی می اس قدر که غانا با استفاده ملازمان مجتهد زمانه استنسخه قرآن
من پیش خود اسکا جواب این عبارت نهان که شکی نیست زیرا که هر قدر که منسوخ التلاوة باشد حقیقت قرآن است
آنکه هیچ کس را در قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن
کس قدر بر لوح او میخنی بی اس که با این اذیتین حقیقت صحیح عثمانی بی حقیقت صحیح ابن جود و غیره که او منسوخ التلاوة

استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن استنسخه قرآن

اور دعوی قنوت سند برج تھا اور شہادت امام صادق اور حکامی اور قاری مکرہ بالیقین اور لفظ اطلاق قرار کیا گیا تھا
 طعن و نفی اس حدیث اطلاق قرآن اس سجود وغیرہ بیجا تہرکا پس جائز ہی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قرآن کی تفسیر میں جو لفظ لایقین
 احمد علی قولہ قد فرست قرآن کثیر والا بساری روایات سابقہ عدم ذیاب قرآن کی کیا معنی ہوئی ہوگی مستحبی جرت نصیحت فاطمہ
 اور حنیفہ کا ملکہ باعتراف فقہی الثقلین انجیل البیت اور زبور آل محمد ہی مصحف میری اصل ہی اور کلام ~~خداوند~~ ~~خداوند~~ ~~خداوند~~
 اوپر حجاز ہی اطلاق مصحف یا قرآن کا آوی و بینہما بولج کما لا یخفی علی من القی السمع و ہوشید فاصدقہ لا یکن من الشاکرین
 احاطہ صافی الدتین قرآن مجسم کی بامیت ہی کہ وہ مصحف عثمان ہی قرآن حکمی کی کہ مصحف ابن مسعود وغیرہ ہی اور لفظ البیت
 بشارت کی نسبت ہے نہ اس کی نسبت الالباب روایات متقدمہ انقلاب عظیم پیش آگیا اور کوئی نہ فیضی لاجات کہ لایقین
 ثم اقوال خفی زہری کہ کتاب مقصود الا فحام فی مہیطر حکم خرافات سی املا اور التیام فایا ہی ع قیاس کن
 زکات تان من بہار و جامع تشریف النسب کہیم الجبرشی لی اس کتاب میں مثنوی الکلام فاضل فیض آبادی صانہ امہ
 عن شہرہ الاحادی کا دعوی کیا سو یہ بخیر کی کجائنتی کی ایرادات واقعیہ اور کجائنتی کا خد عیلات اس کی تشریح
 من الثری و این الخذف من الشیء این الظلام من النور و این الطلال من الخمر و این الحق من الباطل و این العین
 من الباطل شاید اسی تکلف کے سبب ملا زبان فی اس کتاب کو ابن قلی کی طرف نسبت کیا جیسے بعض خرافات
 بنا سبب ہی صاحب کجائنتیافت دیا یہ رواج اس فرقہ میں قدیم ہی تشریف دہی ~~خبر خرافات~~ ~~خبر خرافات~~ ~~خبر خرافات~~
 جمع کہ کہیں کنیز کی سرسود یا تا عوام عقائد جازم ہم ہو جائیں کہ اس میں سبب میں جوار ہی اور موالی سی ایسی جہات
 سرانجام پاتی ہیں جو جہای حرار و احرار ہوسن کہ یہ دو فساد و لوح خانہ برانداز سنگ ناموس کی وصف و دعوی ہے جو
 اور دعوی ما اعظم شانی ملازمان سیفی ابن مجتہد قانی کی ہست کہ پٹی ہی پستان کی کو نہ سمجھی مانی علوشی مستور کی در پی
 اطہار ہوئی اور بزور زشتافت پرورش و آفتی کی خود پادشاہ پندیر امیس کی شب کی ٹاپ کی گوش خرد نہیں ہوئی کہ
 قارون کا خزانہ ہو تو عزت نہیں ملتی یہ دولت ہی مہینی کو شرافت نہیں ملتی یہ کالای بد پریش خاوند ہو اس بحث ہی کیا
 کام مقصود عدم نقصان اور تحریف کلام ملک الاملاہ تھا وہ بحوالہ خاطر خواہ سر نہ جائے املاہ و بحالیف مرنی کی کناری ہی
 گواہی تک موالا ایہا القوم اللہ و لقد اکلنا شیا حکم فعل من منکر و انما اطمیننا الکلام جلات و ابنا فی بد المقام لانه
 کان زلفہ العوام من مغلطہ المجرع المقام و شیا علی الطعام و اسد الہادی الی سبیل الرشاد و بہ ثقتی و علیہ الاعتماد قال
 المجرع المجرع و نہ استکہ الکنا یہ الملعن من التصحیح پس عیب پوشی خلف خلیفہ باین سحر کاری بخاری مکن نیست
 و بحول اسد اقوال فی الواقع کنا یا بلع ہوتا ہی تصحیح سی یہ بخار کیو بخوئی حلوم تھا اسیدو طعی انزلت فی کذا کذا
 کو انزلت فی ایسان النساء فی او بارہن سی کنایہ لایا کیونکہ انزلت کی بعد لفظ حرمت کا مقدر ہی یا فی بعضی مرن ہی اور
 یہ بات بار بار اتفاق ہست گذشت ہوئی کہ وطنی فی الدہ جرم ہی اور وطنی من الدہ برلال اگر ملازمان کو یاد نہ رہی کہ

لایقین قرآن
 کہ کہیں کنیز کی سرسود یا تا عوام
 عقائد جازم ہم ہو جائیں کہ اس میں
 سبب میں جوار ہی اور موالی سی ایسی
 جہات سرانجام پاتی ہیں جو جہای
 حرار و احرار ہوسن کہ یہ دو فساد
 و لوح خانہ برانداز سنگ ناموس کی
 وصف و دعوی ہے جو

مستحق زنی ایسی وقت باین سخن بلا در کا استعمال ضرور منشا کشش میاید که ملازمان فهم سپاسین گذرا که گشتی به اس
دیده که بگویند منم که غول لپی نه بعضی مذکور معقول اس سبب بخاری فی اخای حال کلبی کنیه برکت کا پیش مشا
غلطی ناشی سوا نمیشود یعنی سبب برین فهم و دانش بیاید که نیست اما تمام عیب پوشی خلف خلیفه رسول الله
مستحق دعوی بر لیل و نهار و سلم نفاق و بیل و اسد الهادی الی سواد اسبیل قال المجتهد المغرول خلاصه اینکه روایت
نافع را چنین نقل کرده عن نافع کان ابن عمر اذا قرع القرآن لم یستکبر حتی یمسح منه فاحذث علیه یوما
مستحق دعوی بر لیل و نهار و سلم نفاق و بیل و اسد الهادی الی سواد اسبیل قال المجتهد المغرول خلاصه اینکه روایت
بخاری از زید بن حیا و غیره از میان برشته بخاری او چنین روایت آورده لکن قسطلانی در شرح صحیح بخاری این
معنی که او گفته چنین نوشته ای فی اشیان النساء فی اوبار بن پس پرده حیار از رخ امام خود بخاری پرده ششم پوشی
پوشی او نموده و محول اسد قول هرگاه با عراف ملازمان ظاهر می که بخاری کی که او گفته کی تفسیر قسطلانی فی بلغة فی حیا
النساء و اوبار بن پس کیا او معنی فی اشیان النساء فی اوبار بن کی ابی معلوم بود کی او معنی موافق تصحیح ابن عمر کی
اس قول او خرم جاشی بن این او را طه صغری بچاشی بن این جیسا سابق گذر ابرق ششم پوشی خلف خلیفه کی عیبت شمی سی مجرد
دعوی بی مان اگر بخاری ششم پوشی بنید عیب پوشی امام بود امام زاده کی بود گنجایش که کتابی که بزرگوار یعنی ائمه اطهار
او را و کتب شیعه شریعتی که فاعل توی چنانچه میسمنی تصحیح استبصار و غیره و اضع بوی بخاری او بخاری
امام بن عیبت کیان ششم پوشی بونی چنین او را کی امام بن عیبت مقرری بی البتة او شمی ششم پوشی بود سکتی بی
کل و کلین کا بیل خوش لجه نکره نو گرفتار بولی اپنی صدا کی عیبت بخاری فی اوبار بنسار قالین بالعبادة کوریشقی دخول
او خروج سی بچای محسن نجاست سی چپا یا به مقام احسان بی نه جای شکایت او شت خان جسابوا الکلب برادر ملازمان
ابنی تفسیر جدید سی توضیح المجید بن سیاق لفظ که او گفته ابایه عبارت فاده فرماتی بن که کوئی او رجعت سوا پوشیده
کی جائز کنی عیبت سار بر کی اس فعل کرده کو او را نمیدان معلوم بوتا انتهی بلفظ المشؤم و اهری تیری کچی زبان
شکا کیسی جان پرا که بخاری ابن عمر کی بهید به پای ذال بن شهر کی بنائی تو انکا جواب پان خنیا خیر کری آنزین کا
آنان بگریه ای رخ و لمن یصلح العطارا افسد الدهر و تحقیق بی بی که اس کیا بی میان عمر کی عیبت شمی شطر نمین
بلکه رعایت بلاغت طوطی جیسا و اضع به گاهان نخته خفصه فی اپنی تصانیف خرفه بن اس سم کی ششم پوشی بچمن کنایه
اختیار کی بی نیج البلاغة میں بانی جناب رضوی نقل کرتا ہی که الله بلا دفلا فی فلفظ نعم الا و کوریشقی العباد
واقام السنة و خلفا لمدعة ذهب نفی الثقل العیال بخر خدوها و سبق شترها و اذی الی الله
طاعة و اقل بحدی حل و ترک و حق طریق متشعبه لایهتدی فیها الضلال یسند بن المحدث
یعنی ششم بی اسکی بلا دفلا کی بن که است کی ابنی کچی او درست کنی ستون او قائم کی سندی او که و دین کی عیبت

اینکه بخاری از زید بن حیا و غیره از میان برشته بخاری او چنین روایت آورده لکن قسطلانی در شرح صحیح بخاری این معنی که او گفته چنین نوشته ای فی اشیان النساء فی اوبار بن پس پرده حیار از رخ امام خود بخاری پرده ششم پوشی پوشی او نموده و محول اسد قول هرگاه با عراف ملازمان ظاهر می که بخاری کی که او گفته کی تفسیر قسطلانی فی بلغة فی حیا النساء و اوبار بن پس کیا او معنی فی اشیان النساء فی اوبار بن کی ابی معلوم بود کی او معنی موافق تصحیح ابن عمر کی اس قول او خرم جاشی بن این او را طه صغری بچاشی بن این جیسا سابق گذر ابرق ششم پوشی خلف خلیفه کی عیبت شمی سی مجرد دعوی بی مان اگر بخاری ششم پوشی بنید عیب پوشی امام بود امام زاده کی بود گنجایش که کتابی که بزرگوار یعنی ائمه اطهار او را و کتب شیعه شریعتی که فاعل توی چنانچه میسمنی تصحیح استبصار و غیره و اضع بوی بخاری او بخاری امام بن عیبت کیان ششم پوشی بونی چنین او را کی امام بن عیبت مقرری بی البتة او شمی ششم پوشی بود سکتی بی کل و کلین کا بیل خوش لجه نکره نو گرفتار بولی اپنی صدا کی عیبت بخاری فی اوبار بنسار قالین بالعبادة کوریشقی دخول او خروج سی بچای محسن نجاست سی چپا یا به مقام احسان بی نه جای شکایت او شت خان جسابوا الکلب برادر ملازمان ابنی تفسیر جدید سی توضیح المجید بن سیاق لفظ که او گفته ابایه عبارت فاده فرماتی بن که کوئی او رجعت سوا پوشیده کی جائز کنی عیبت سار بر کی اس فعل کرده کو او را نمیدان معلوم بوتا انتهی بلفظ المشؤم و اهری تیری کچی زبان شکا کیسی جان پرا که بخاری ابن عمر کی بهید به پای ذال بن شهر کی بنائی تو انکا جواب پان خنیا خیر کری آنزین کا آنان بگریه ای رخ و لمن یصلح العطارا افسد الدهر و تحقیق بی بی که اس کیا بی میان عمر کی عیبت شمی شطر نمین بلکه رعایت بلاغت طوطی جیسا و اضع به گاهان نخته خفصه فی اپنی تصانیف خرفه بن اس سم کی ششم پوشی بچمن کنایه اختیار کی بی نیج البلاغة میں بانی جناب رضوی نقل کرتا ہی که الله بلا دفلا فی فلفظ نعم الا و کوریشقی العباد واقام السنة و خلفا لمدعة ذهب نفی الثقل العیال بخر خدوها و سبق شترها و اذی الی الله طاعة و اقل بحدی حل و ترک و حق طریق متشعبه لایهتدی فیها الضلال یسند بن المحدث یعنی ششم بی اسکی بلا دفلا کی بن که است کی ابنی کچی او درست کنی ستون او قائم کی سندی او که و دین کی عیبت

اینکه بخاری از زید بن حیا و غیره از میان برشته بخاری او چنین روایت آورده لکن قسطلانی در شرح صحیح بخاری این معنی که او گفته چنین نوشته ای فی اشیان النساء فی اوبار بن پس پرده حیار از رخ امام خود بخاری پرده ششم پوشی پوشی او نموده و محول اسد قول هرگاه با عراف ملازمان ظاهر می که بخاری کی که او گفته کی تفسیر قسطلانی فی بلغة فی حیا النساء و اوبار بن پس کیا او معنی فی اشیان النساء فی اوبار بن کی ابی معلوم بود کی او معنی موافق تصحیح ابن عمر کی اس قول او خرم جاشی بن این او را طه صغری بچاشی بن این جیسا سابق گذر ابرق ششم پوشی خلف خلیفه کی عیبت شمی سی مجرد دعوی بی مان اگر بخاری ششم پوشی بنید عیب پوشی امام بود امام زاده کی بود گنجایش که کتابی که بزرگوار یعنی ائمه اطهار او را و کتب شیعه شریعتی که فاعل توی چنانچه میسمنی تصحیح استبصار و غیره و اضع بوی بخاری او بخاری امام بن عیبت کیان ششم پوشی بونی چنین او را کی امام بن عیبت مقرری بی البتة او شمی ششم پوشی بود سکتی بی کل و کلین کا بیل خوش لجه نکره نو گرفتار بولی اپنی صدا کی عیبت بخاری فی اوبار بنسار قالین بالعبادة کوریشقی دخول او خروج سی بچای محسن نجاست سی چپا یا به مقام احسان بی نه جای شکایت او شت خان جسابوا الکلب برادر ملازمان ابنی تفسیر جدید سی توضیح المجید بن سیاق لفظ که او گفته ابایه عبارت فاده فرماتی بن که کوئی او رجعت سوا پوشیده کی جائز کنی عیبت سار بر کی اس فعل کرده کو او را نمیدان معلوم بوتا انتهی بلفظ المشؤم و اهری تیری کچی زبان شکا کیسی جان پرا که بخاری ابن عمر کی بهید به پای ذال بن شهر کی بنائی تو انکا جواب پان خنیا خیر کری آنزین کا آنان بگریه ای رخ و لمن یصلح العطارا افسد الدهر و تحقیق بی بی که اس کیا بی میان عمر کی عیبت شمی شطر نمین بلکه رعایت بلاغت طوطی جیسا و اضع به گاهان نخته خفصه فی اپنی تصانیف خرفه بن اس سم کی ششم پوشی بچمن کنایه اختیار کی بی نیج البلاغة میں بانی جناب رضوی نقل کرتا ہی که الله بلا دفلا فی فلفظ نعم الا و کوریشقی العباد واقام السنة و خلفا لمدعة ذهب نفی الثقل العیال بخر خدوها و سبق شترها و اذی الی الله طاعة و اقل بحدی حل و ترک و حق طریق متشعبه لایهتدی فیها الضلال یسند بن المحدث یعنی ششم بی اسکی بلا دفلا کی بن که است کی ابنی کچی او درست کنی ستون او قائم کی سندی او که و دین کی عیبت

مین لایمی و دیکشی توپان زمان کی بحیب اور سم و امان اور سم دن کی مدح و ثناء کس کنایہ لطیف بیان ہو رہی ہے ۵

شہید ہوا کہ درین روز با کین پیری	خیال است بہ پیر اندر کہ گیر دخت	بجاست دختی خبر روی بسمہ نام
کہ فعل ستمش از چشم خرم نہ رفت	چنانکہ رسم عروسی بود تکت کرد	ولی محمد اول عصای پیر بخت
کجا کشید و نزد برہوت کہ نتوان دخت	مگر بسوزن فولا و جامہ نہ بخت	ہرستان بگر آغاز کرد و حجت سخت
کہ خانان من این شوخ دیدہ پاک رفت	میان شوہر و زن جنگ فتنہ و بخت	کہ سرشخوہ وقاضی کشید و سعدی گفت
پس از خلافت و شہت گنا بہم نہشت	ترکہ دست ہر زو کہ چوانی رفت	و با جملہ من توضیح سی بخاری کی کذا و کذا

و جب ہی محل آئی بناء علی ما و حدنا لک سابقاً و دوسری یہ کہ اوسی قسطلانی مین کرمانی شرج بخاری ہی بقول ہی کہ مجرور کو ہوا
 حذو کیا کہ اس مقام میں رعایت صنعت بدیع منظور ہی کیونکہ اس قسم کی حذف مجرور اور ذکر جابر کو علم بدیع میں صنعت
 الکفا کہتی ہیں منہ قول ابن الفارض ع ان غاب عن الانسان عینی فہونی و ای فی ظلی لیکن ایسی صنایع کو کسی
 نکستی لئی اختیار کرتی ہیں جو اسم مقام میں یہ ہی کہ فی الدبر کہ بعضی من الدبر ہی بطاہرہ وہم مین ڈالتا ہی کہ دخول فی
 الدبر مراد ہی یا دخول من الدبر ہو اسطی و سو کو حذف کیا اور من الدبر یا فی موضع احرث کو نہ لایا تا نقل حدیث کی وقت
 تصرف لفظی ہی چتر حاصل ہو ۵ کسلو کہ مائین اپنی طبیعت کی تیزان افسوس اس زمانہ مین قدر ہر نہر نہرین
 اپا ارشاد ہو کہ حذف مجرور عینی الدبر مین عیب پوشی صاحب زادہ علفہ رسول کی گمان ہی وہ تو اس عیب ہی ہوتا
 بر کران ہی یہ عیب و سمن جب تھا کہ فی الدبر بعضی من الدبر اسکی محاورہ مین نہ تو بایا اکثر شرح اس مجرور کو موضع الحث
 نہ بتائی بل ان عیب پوشی امام اور امام زادہ علی البیتہ تصور ہی کہ باعتراف استعمار اور اقرار علمای ہوں اخبار وہ سب
 اس فعل بدی مرکب ہی آئی اور جواب سائل مین انا لا نفعل بطور تہیہ و تزویر کہتی آئی اسمین ابو جعفر بد بخت و سفید
 ائمہ کی معاذ اللہ و سیاسی ہی ساتھ بدل کر کر اپنی روسیہ کی طرح و قریبہ کر رہا ہی قسطلانی روسیدی بخاری کی
 نفوذ باللہ و سیاسی ہی مبدل کر گیا ایہی کھلا من ذلک و ایکن السماء من السماء کیا جولا ہی کاتیر ہی جو چکا
 ماسا و کلا عرض بخاری کی امام کی سعی جمیل مشکوٰۃ ہی اور زواری کی امام کا جہد بلوغ بہا و منشور ہو الانصاف شرط
 اشی شری اور ہٹ دہری خوب نہیں خدا کو جان دینی ہی اور موت کی نوید اپنی ۵ سنہ اورین و دوری راہی سکون
 ہوا ہی بقایہ نہ بود مجال چون چرا ز دہری در آرد ہی برکہ قال المجتہد المعزول فائز مفیدہ فخریازی و در مقام
 طرفہ گاو تازی و بچہ بازی نمودہ و تفسیر کبیر فرمودہ نقل کافع کمن ابن عمر انہ کان یقول المراد صراحت ہی
 اتیان النساء فی ادا بارہن و سائل لنا س کذا جانا فعا فی هذا الایۃ انتہی ابن کلام و کلام اولیائے
 نکذہ نافع لاجہ است بکذب بخاری کذا و مین دینا فخر را و سچ خود آورده غایۃ الامر بکنا یہ مرادش ابیان ساختہ آن علامت ہی
 نافع کذب و علاوہ اسکے اکثر روایاتش در صحیح مذکور دیگر صحاح زبورست اگر او کاذب بودہ پس صحاح سنیا کی تملک کاذب

ز و ہر یا ہر یا

بوده باشد و اخبار کا فہرہ را محدود و در صحاح نتوان نمود و بحوالہ ابدال قول روایت نافع عن ابن عمر کہ ہر کس کہ زمین اور آسمان کو ایک کر ہی تھی کبھی نہ آئی کہ عبد اللہ بن عمر کی محاورہ میں فی بعضی من ہی بعضی طرف نہ فی بعضی طرف کہ سبیا کہ بابت کذب نافع ضلع اور جلت بکلمہ استرا اور سحریت پر آئی بکلمہ الم و یقیدس علیٰ ذلک یہاں حال مقام کی نسبت لفظ کا و تازی اور بجز بازی فرمائی لگی اور اسکی کلام ہدایت انجام کو بکلمہ او تعسف تمام مورد ملامت بنانی لگی کئی وجہ سے حاصل و جداول کا یہی کہ قطع نظر اس امر کی کہ کذب نافع ہی کذب بخار کی لازم آتی ہی صحاح المستند اکاذب پر شامل ہو جاتی ہی کیونکہ صحاح میں اکثر حدیث بروایت نافع موجود ہی پس چونکہ اب اس ہدیان بی مکان کا یہ ہی نگہ سابق باخراج نسائی اور طبرانی عن ابی انصر کہ زچکا جسکا ملخص یہ ہی کہ لوگوں نے نافع کو کہا کہ تو کیا غضب کرتا ہی کہ ابن عمر سی اتیان النساء فی ادبار میں روایت کرتا ہی کہ یہ مجھ پر اقرا ہی میں تو یہ نہیں کہ کتابا تبتی ہی کہ ایک جہاں بن عمر تی فرمایا کہ قریش تجبیہ کی عادی تھی اور نصار باغوامی یہود اسکی عادی پس قریش کی تائید پر کہ یہ نہ ساء کم الایۃ نازلہ و اپنی وجہ اقرا نافع ظہری کہ نافع کذب ناس کی کر رہا ہی نہ ناس کذب نافع کی مان امام صاحب جو کذب نافع کی ارشاد فرمائی بر تقدیر صحت روایت بطریق فرض اور تسلیم ہی یعنی ملازمان ایسی کسی کہ نہ فی تنہا کتاب ہو گا کہ نافع ابن عمر سی اتیان النساء فی ادبار میں کا راوی ہی اسکی جواب میں فرمایا کہ سلیمان ذاک لکن سائر الناس کذبوا نافع ہی کہ بخشی ملازمان کی کہ اصحرت میں کذب نافع ہی صحاح کا اعتماد جتا ہی پس حج ابے نکا یہی کہ مراد کہ بے اس مقام میں خطا ہی ہو اسطیکہ اس تقدیر فرض اور تسلیم پر اس کذب کی تفسیر ہو جو عطف تفسیری سالم کی روایت میں موجود ہی کہ عن عبد اللہ بن الحسن انہ لقی سالم بن عبد اللہ فقال لہ یا ابا عبد اللہ احث حدیث نافع عن ابن عمر انہ لم یکن یری با ساء بنیان النساء فی ادبار ہن قال کذب اللعین اخطا انا قال عبد اللہ یاتعون فی فرجہن من ادبار ہن یعنی عبد بن الحسن سالم بن عبد اللہ اتفاق ملاقات ہو چکا کہ ابی بکر کذابا کہ نافع ابن عمر سی حدیث کرتا ہی کہ وہ دخول فی الدبر کو جائز کہتی تھی فرمایا سالم نے کہ یہ غلام کا ذب یعنی خا طمی کہ روا میں اسکو خطا واقع ہوئی عبد اللہ ابن عمر میری پدر فی اتنا ہی فرمایا کہ عورت کو نکی قبل میں من جانب الدبر کرنا درست ہے اب بکرم اھل البیت البصر ہما فی البیت کہ ملازمان کی تصانیف میں ہم زبان نوز بان قلم ہی سالم کی قول صحیح و سالم پر نظر کرنا جا ہی غلام کی قول خطا قول خطا ہی ہما ذکر ہی جو جہاں خا طمی اور مستند قوم کو اطمی ہوئی طرفہ تر یہ ہی کہ کذب نافع خطا یہاں اسقدر تنہا کہ نظر ہی ملازمان کی صحاح اربعہ کلینی اور ترمذی اور تہذیب اور استیعاب و ہر اتراف شیعہ باہم کا ذہین بیدین اور ملعونین ائمہ طاہرین کی روایتوں سے ملو اور مشحون ہیں او نہ ہر دراصل اور عقائد ہی کیون صحاح یہ اکاذیب پر شامل اور درجہ اعتبار سی ساقط اور نازل نہیں ہوتی ذرا ہشامین اور صاحب الطلاق اور شعی وغیرہ کی حال اپنی کتب جال میں ملاحظہ ہوئی کہ قطع نظر ارشاد ائمہ ہی و دعای بدیع و سا کہ میں ہی عن اکاذیب

عبد اللہ بن عمر
 روایت کرتا ہی
 کہ نافع ابن عمر
 سی حدیث کرتا ہی
 کہ وہ دخول فی الدبر
 کو جائز کہتی تھی
 فرمایا سالم نے کہ
 یہ غلام کا ذب
 یعنی خا طمی کہ
 روا میں اسکو
 خطا واقع ہوئی
 عبد اللہ ابن عمر
 میری پدر فی
 اتنا ہی فرمایا
 کہ عورت کو
 نکی قبل میں
 من جانب الدبر
 کرنا درست ہے
 اب بکرم اھل
 البیت البصر ہما
 فی البیت کہ
 ملازمان کی
 تصانیف میں
 ہم زبان نوز
 بان قلم ہی
 سالم کی قول
 صحیح و سالم
 پر نظر کرنا
 جا ہی غلام
 کی قول خطا
 قول خطا ہی
 ہما ذکر ہی
 جو جہاں خا
 طمی اور مستند
 قوم کو اطمی
 ہوئی طرفہ تر
 یہ ہی کہ کذب
 نافع خطا
 یہاں اسقدر
 تنہا کہ نظر
 ہی ملازمان
 کی صحاح اربعہ
 کلینی اور ترمذی
 اور تہذیب اور
 استیعاب و ہر
 اتراف شیعہ
 باہم کا ذہین
 بیدین اور
 ملعونین ائمہ
 طاہرین کی
 روایتوں سے
 ملو اور مشحون
 ہیں او نہ ہر
 دراصل اور
 عقائد ہی
 کیون صحاح
 یہ اکاذیب
 پر شامل اور
 درجہ اعتبار
 سی ساقط اور
 نازل نہیں
 ہوتی ذرا ہشامین
 اور صاحب
 الطلاق اور
 شعی وغیرہ
 کی حال اپنی
 کتب جال میں
 ملاحظہ ہوئی
 کہ قطع نظر
 ارشاد ائمہ
 ہی و دعای بدیع
 و سا کہ میں
 ہی عن اکاذیب

۲
 فیہ ہر ایک
 فیہ ہر ایک

و یفتری علیہا اهل البيت قاتلهم الله اخرهم الله باہم انہم نکاذب جاری ہی ابن مسکان کہ دعویٰ ہوتا
 حضرت صادق کی کتابی یا راجح ہوتا کہتی ہوئی ہر امام صادق سی او کو ملاقات نہیں ہوئی ابو العباس جاح شیعہ
 وضع اور کذاب ابو بصیر نے خود اپنی کذب کا اقرار کیا باوصف ہذا تخمیناً ربع کلینی او کی روایت مستطریح حضرت ابراہیم
 کہ ائمہ اور حکم بلکہ امام اعظم فرقہ میں ابو عمر کسی کی کتاب مختار میں آپ کا بھی رضیہ ملاحظہ ہوئی کہ او کی حق میں امام کا کیا عقیدہ
 تھا اور امام کی حق میں یہ کیا بی ادبی اور کلمہ ہا کلمہ ادا کرتا تھا کہ کسی نوم صاحب رواج ہی متوقع نہیں کتاب شکور میں ہے
 حدیثنا محمد بن محمد بن عیسیٰ عن علی بن ابن الحکم عن بعض خالہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال خلت علیہ فقال
 محمد بن ابی اسحق قال قلت ما رایتہ منہ انیام قال لا تبالی وان مرض فلا تفتد وان مات فلا تشہد جنازتہ
 قال قلت لیس متعجباً مما قال قال نعم زلزلۃ شمر بن الیہود والنضاری وصر قال ان مع اللہ ثالث یعنی علی ابیہم
 یوسف شیوخ کہتی ہیں کہ امام صادق فی مجلسی دیکھا کہ زرارہ سی ملاقات ہوئی ہی مینی عرض کیا کہ چند روز ہوئی کہ مینی سکون نہیں کیا
 فرمایا او کی پر طائر اگر وہ بیمار ہوا تو کسی حیاد کو گویا و اگر مری او کی جنازی پر حاضر نہ ہو مینی متعجب نہ عرض کیا کہ آیا زرارہ کی
 حق میں یہ ارشاد ہوتا ہے کہ بصلاح ظاہر ہی سکون فرمایا مان او کی ظاہر پر غور نہ ہو کہ وہ بدتر ہی ہو و نصاری ہی
 اور انہوں ہی جنہوں نے کہ انہی کے ساتھ تھیں ابی احمد شامی ابی احمد بن مسعود قال حدیثنا جابر بن ابی احمد
 الفارابی قال حدیثنا العبد ابن محمد بن عیسیٰ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام عن ابن مسکان قال سمعت زرارہ
 یقول رحمہ اللہ ابی جعفر اما جعفر فان فی قلبی علیہ لکۃ فقلت لیسما حل زرارہ علی هذا قال ابی عبد اللہ
 الخرج عن زرارہ لیسما کان کتابی مینی سنا کہ زرارہ کہتا تھا خدا رحمت کری ابو جعفر کو جو جعفر بن تحقیق میری زمین عقاد
 کہ او پر لعنت خدا ہی راوی کہتا ہی کہ اگر وہ کی اس عداوت کا کیا سبب کہا اسو طیکہ امام جعفر او کی قبایح کو شائع
 بیان فرمائی تھی او کی طرکی اور روایات و اہیہ کتاب ابیہ صنفہ منصفہ صاحب مستفی الکلام صاندلہ عن شریک الامیر بن ابی بکر
 مرثیہ الاستقصاء بطرح الیہما اقول ہی اسباب واقع ہوئی کہ ملاحظہ اس قسم نکاذب ورتخالف کی اکثر اہل تشیع مذہب
 شیعیت رجوع کنی چنانچہ شیخ الطائفہ بل مرشد الطوائف ابو جعفر موسیٰ اپنی تہذیب میں شیخ مفید نامفید ہی استفادہ فرماتا
 محصل اسکا یہ ہی کہ اوسنی کہما کہ ابو الحسن مارونی اول حال میں شیعہ خالص تھا اور امامت ایامہ کا قایل آخر جابر شیعہ
 مختلف اور متناقض و متعارض پایا شیعیت کو جو مرکز شافیت بجانب رجوع لایا اور او کی ساری شاگرد او سے نفیہ
 شافعی مذہب ہوئی فی الواقع جو کوئی انکی مذہب میں اندک غور کری اور انکی اختلاف اخبار پر اطلاع پادی بقدر معلوم
 کری کہ انکی مذہب طبع اور مذہب میں راہ حجت کی مسدود ہی ناچار اس مذہب کو ترک کر دوسری مذہب کی طرف رجوع کرے گا
 و ابیہ ابی ارشاد ہو کہ نافع کی کذب خفی خطاسی ملازمان کو یہ گمان فاسد پیدا ہوا کہ صحاح ابیہ میں نہ نکاذب کا استعمال لازم آتا ہی
 حالانکہ علی الفیض عن الذہب لازم مذہب مذہب نہیں ہوتا یہاں جو کہ تحقیقی اور نکاذب تحقیقی ہی بنا علی اصح بہتات احبار ہم

او سپر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہمت کا یہ کہ کوئی دلیل قائم نہیں اور کیا عجب کہ بعض مفسرین انصاف
 کی طرح سمجھا ہو کہ جو روایت پر شکیانہ کی طرح حلال نہیں اور مسلمنا کہ یہ روایت طحاوی فی الدرر میں نص ہے ابن
 سابقہ کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ہمت کا یہ کہ کوئی دلیل قائم نہیں اور کیا عجب کہ بعض مفسرین انصاف
 ایضا انصاف قطعاً ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہمت کا یہ کہ کوئی دلیل قائم نہیں اور کیا عجب کہ بعض مفسرین انصاف
 واقع ہی یا روایت ابو جباب کو جس میں ہے کہ ایک مرتبہ قیصر ہمدان و نور دایہ معارض نہیں ہو سکتے ہیں سو سہلک ان دونوں
 روایت کی تیسرے میں مثل قال نافع و نافع ہی اور نافع کا حال باقرار نافع معلوم ہو چکا کہ اونی نسبت بن عمر ابی فتویٰ طحاوی
 فی الدرر کے جو اصل کہا پس بر تقدیر کہ نافع اور نافع کی شرکاء کی روایت تو نہیں انکار و طحاوی فی الادب الباری فی الادب المعنی میں الادب الباری
 نافع و نافع کی شرکاء کی تفسیر میں ہے کہ یہ روایت عمومی ہے بہا کی مخالف ہی البتہ کیلئے نہایت مفید اور نافع
 مفسرین کے مضمون کو نافع و نافع اور نافع اور فتویٰ ابن عمر کا جو اس فیصلہ شنیع کی نسبت موضح مراد آئے اور کھلف عرج
 نے مضمون مولیٰ جو اور ادعا کی ہے سند ہی سو سہلک علامت فتویٰ کہ بہ اخذ و بہ یاتخذ و علیہ الفتویٰ و بہ یفتی و علیہ الاعتقاد و بہ
 و غیر ہا کی روایت میں مذکور ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہمت کا یہ کہ کوئی دلیل قائم نہیں اور کیا عجب کہ بعض مفسرین انصاف
 نافع و نافع کی شرکاء کی تفسیر میں ہے کہ یہ روایت عمومی ہے بہا کی مخالف ہی البتہ کیلئے نہایت مفید اور نافع
 تصدیق و رواۃ ان کے کہ یہ نفع و نافع کی شرکاء کی تفسیر میں ہے کہ یہ روایت عمومی ہے بہا کی مخالف ہی البتہ کیلئے نہایت مفید اور نافع
 منقول ہی لفظ مالک ابن انس ہی نہ انس ابن مالک اگر سموائے قلعہ پیش راہ ہی علت شنیع و نافع ایسی غلط نہ ہوں اور
 علت و مالک ابن انس ہی تفسیر میں ہے کہ یہ روایت عمومی ہے بہا کی مخالف ہی البتہ کیلئے نہایت مفید اور نافع
 تو نہیں کہہ سکتے مگر یہ تو ہی کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت عمومی ہے بہا کی مخالف ہی البتہ کیلئے نہایت مفید اور نافع
 و کیف لاکہ یہ اسکاں صورت متعلقہ ہو نہیں سمجھتی ہی اسطورہ پر کر زید فی مثلاً سفر میں متعلقہ کیا ملوثی ما بعد انقضای مدت جل
 خالد پیدا ہوا ہر گاہ ابن حق آب ہی زید خالد کو لیکر راہی ہو خالد بعد وفات زید جب سن شعور کو پہنچا اتفاقاً او یہ مقام میں آیا
 اپنی ماں کو زین متعلقہ بہا سمجھ کر متعلقہ میں لایا صورت میں خالد پسر زید پر زید پسر اور زید پسر خالد پسر میں اپنی باپ
 باپ ہوا اور باپ اپنی بیٹی کا بیٹا و ہل هذا لا ملعبۃ الصبیان و مضحکہ الکحلان اور ہر گاہ مالک ابن انس متعلقہ کی
 قائل نہیں بلکہ فاعل پر محمد بن زید فرماتی ہیں او کا باپ و کا بیٹا نہیں ہو سکتا مجوز میں متعلقہ خصوصاً مالک نام جو شیخ میں ایک تہ
 لکھ نام ہی جسکی شہرت اس کی صاحبہ ہوسکتی ہے میں پر البتہ اسکا باپ و سکا بیٹا اور اسکا بیٹا اسکا باپ ہو سکتا ہی
 فاعترفاً و ابی اولی اللہ ان ذالشیء عجاب فوس کہ باوصف اس طرافت اور مطائب کی پر ہی جو لایسکا تیرہ جلا
 محمد بن زید فرماتی ہیں او کا باپ و کا بیٹا نہیں ہو سکتا مجوز میں متعلقہ خصوصاً مالک نام جو شیخ میں ایک تہ

[illegible]

اتفاق هلاکین پسین کین ن بصدایه سی کحاج کیا چا که اپنی طور پر پیش آوی اضلایه نی کما هاری بینان الی الی
 او موصول نہیں اگر بطور منظور ہو گیا والا دور موقیصہ پیدا حضرت کین و نچا ایہ نساء کہ کیا فرمایا و طلی کر و غور تو کسی سطر
 چاہو خواہ او کی رو تمہاری طرف ہوں چاہے پشت بشرطیکہ دخول فرج ہی میں ہوی اور طلی پشت کی طرف سے قبل میں ہی اور
 طرائق کی روایت میں اتنا اور ازاد ہی کا میں جہاں سے فرمایا کہ ابن عمر اپنی محاورہ میں نے فرمایا کہ طلی اس میں بعضی لوگوں کو وہ سمجھا
 ہوا تھا کہ وہ کسی لفظ حدیث اسطو میں خصوص تھا کہ طلی فی الدبر حرام ہی یہی ترجمہ پوری روایت کا جسکو ملازمین نے صحیح
 ترک کیا تا روایت کی کثرت کے قیول قبل از دست بعد ان کیوں فی الفرج ایمن فی تقریب غیب سو سمجھا کہ بعد قتل زود
 تاویل فہم اور ادراک پر واضح ہی کہ یہ تانی مدعا ہی کیونکہ اس روایت کی کس لفظ سی غموم ہوتا ہی کہ اگر حج کی غرض سے طلی فی الدبر
 حلال ہی وہ تو یہ لفظ فی دبر نکالو لی کہ وہی معنی وہم میں پڑی اور یہ امر آخری کہ طلی فی الدبر کہ تلال میں سرگرمی کا
 کا ہمیں آتا ہو طلیکہ سے طلیک ملازما ہی کہ جناب ابن عمر اور شتر علی ہی پیشتر طلی فی الدبر کا فتویٰ ہی تھی وائے ہذا امر علیک
 الی ایسکا کہ شیخی علی علی الدیانہ والد ایاہ اس فعل کی حد میں ہی نقد کر انہی ہی ہر شرک اور کیا شکست ہو
 کچھ ہشیوہ جعل تفسیر مقولات کہو ابہ انچہ شہید ہر دہر نہ تو شہاداری ہی قال المجتہد المعرف والاقول جزم بوجہ خلاف
 جزم است چلو ہم جزم در ہر دو جانب متطرق خطا فی الاجتهاد در ہر طرف گنجائش دارد و کیفما کان تجوز ابن عمر تائب
 خواہ بیست و پنج مرتبہ تائب ہوں و جزم در ہر دو جانب ہی نمودہ طالب غفر تائبی بودہ با پس دعا ابن عباس
 بقول خود اللہ یغفر لہ و عافی یغفر لہ خواہ بود قال ابن عبد البر الذی ایعرب ابن عباس ہذا المعنی صحیحہ مع غفر فہ غنہ
 مشہور ہو و قول المعقول المسند نسبت ابن عمر کہ ان ہم کا جزم کیا کہ خلاف جزم ہوا یہ سارا ملازما کی غلط فہمی
 منشا ہی ہو طلیکہ روایت مذکورہ بالا کہ اسکو ملازما لانی الی آخرہ کہ ملازمین لفظ فاقہم ابن عمر واقع ہی بعضی حد
 سن الا ترام نہ تو ہم بصیغۃ لازمی من الوہم اور اس فاقہم کا ترجمہ باین عبارت حوالہ خاندہ نسبت خاتمہ ہوا کہ یعنی مجاہد
 انہیں تعلق حاصل کر دہ کہ اگر کثرت کہ ابن عمر خدہ ہشتاد و انہم کردہ انتہی پس معلوم نہیں کہ یہ خطا ولادی ہی خطا ہی
 بہر حال اس خطا کی خطا پیشکش ہو سکتی ہے طلب غفر تائبی ملاحظہ ہوئی کہ وہ ابن عمر ہی متقل ہو کر کسکی جانب متوجہ ہوئی
 کہ اللہ یغفر لہ لاجل اللہ علی الخط الذی خطاء فہو خطاء فی افہ بخطی ہم صورت میں ہم ہم
 کہ در دو جانب یعنی ابن عباس و ابن عمر کی طرف متوجہ ہوا تو ہم محض اور محض ہم ہی ہرگز او کی اجتہاد میں خطا کا احتمال
 یہ احتمال ملازما کی خطا اجتناب اور فہم کی فساد کی جانب پاتا ہی و بالقرض اگر اذہم کی مقام میں ہم ہی ہوتا تو ہی جان
 کو ہم و ہم کی گنجائش نہ ہو اسطو کہ زیادہ برین نیست کہ اس حکام میں جناب ابن عمر ہی حاجت طلی فی الدبر غموم ہوتی وہ
 تائبی اعتبار سے اس خطا کی تائبی کیونکہ فریقین میں اعتبار شہرت اور ما اتفق علیہ ہوا الملت معتبر ہی چنانچہ جناب علی بن صلیح
 نے اس خطا کی تصدیق فرمادی میں حیث قال کہ در ردائی از تہذیب آدمہ کہ حضرت امام شافعی سبب ہو چکا اور دوسرا گاہ

یعنی خطا ہی
 ابن عمر خطا دار کو
 ابن عباس خطا دار کو
 ابن عمر خطا دار کو
 ابن عباس خطا دار کو
 ابن عمر خطا دار کو
 ابن عباس خطا دار کو
 ابن عمر خطا دار کو
 ابن عباس خطا دار کو
 ابن عمر خطا دار کو
 ابن عباس خطا دار کو

حضرت را منتظر باشند بعد بکبر و سجده سهو و یا آورد و فرمود که این امر عثمان میگویند و امثال همین روایات مستند
صدوق نیست چنین اخبار اگر چه متعدد است لیکن مخالف است و معارض آن که موافق جمهور است نیز فرمود است چنانکه شیخ
با سند خود از زرارہ نقل کرده گفت از حضرت امام باقر پرسیدم که آیا رسول خدا سجده سهو یا آورده است حضرت فرمودند نه
بعد از حاجت پس علی ملازمان ای که هر کی خبر این امر را شنیدید که الزام دین چیست ای رفیق بی خبری ای که هر کی
نہیں بخوبی خبر دارید و جوار شد و او کیف ماکان تجوز این عمر ثابت است انچه پس بلا خطه لفظی و در با صلا تجوز این عمر کی است
نہیں شدت ہم نہ بجوت ہم دعوی اس تجوز کا حکم تحت مسئلہ باکل اموال الناس بالسبت ہے اگر تو فقیہ فہم عطا فرماوی اگر کہ
ملازمان اس حکم پر ہر فرمائش کی الزام لازم غیر متعدی او نہ مانگی کیونکہ بعینہ باین تقریر سبب یافتہ تحریر فرمایم کہ ہر کس کہ بنا براف
حدیث روایت زرارہ کہ موافق جمهور ہی اور مشہور اگر چه معارض روایات مستندہ صدوق لفظی و کذب و حقیقی ہی ایک کھنڈ
کان تجوز صدوق ثابت ہی خواہ بسبب شہرت ہو خواہ بسبب عدم شہرت ہو علاوہ اسکی سبب ہی بہت حجۃ مستندہ ہے
مثلاً خلافت خلفا و اقتدای جناب رضوی پس اینها اور ترویج کلثوم بنت حیدر صفہ و نجاب امیر المومنین عمر و غیر
علی لا ینفی کہ باجماع اہلسنت یہ امور مستحق اور بلا تقيہ و نفاق اور رضا اور اتفاق واقع ہی اور باجماع شیعیان
اور اتفاق اور اگر او را شقاق پیش آئی قائل کہ سکتا ہی کہ بنا علی اعتراض کہ لیفکان خلافت ثابت ہوئی خواہ صاحب خلافت
جانشین خدا کی اقتدای کثرہ میں آئی توسمی خواہ بقیہ خواہ بغیر تقيہ اور حضرت علی و رسول اطہر کہ در آن وقت ہی تو
خواہ باکرہ خواہ بی اگر او قطع نظر از الزامات صحیحہ منفعہ غیر منفعہ بنا بر خلاف معصیت و عیابین جنابین و عیاب
ولای و دو مان خسار کی کہ جناب فاروقی کی نسبت ناما شتہ ہمہ بخوبی بتائی کیانی فی السہیرہ کجا جواب فرمائی کہ غیرت کی جفا
والاشتی کہ بعد از جنگ یاد آید بر کلمہ خود با بدزد و اگر کی بشکو نیکو اپنی ناک کا پی گوسکی ہی نہ ہی کہ اگر دختر مستحق
یار و نسی لگی ہی ہا زائد تو برامانی تو کیا تیری سکی ہی ہا اور یہ جو فرمایا کہ کلمہ زعم خود گنا ہی نہیہ در الخ فی الواقع ابن عباس
ہیں ہی سوطی طالب غفرت نہی و دعوی طلب غفرت او نہیہ بہتان ہی کسی کہ کہ وہ طالب غفرت ہوئی بان و کی محاورہ
جو بعضوں فی مجرم سماع تو ہم پیدا کیا کہ بصورت خطا تھا او سپر ابن عباس فی بدوین طلب غفرت اللہ تعالیٰ کہ فرمایا غفرت
ابن عمر مطلق غفرت ہوئی نہ طالب الغفرت اور معذات طلب غفرت انفسہ وغیرہ یا تو یہ بتیاض و کہ بمقابل گناہ خطا ہی کی ہو
خود مصنف حدیثہ سلطانیہ توبہ اور استغفاری حق میں کہ مانتا ہی کہ آن تذلل ہیست نزد حق تعالی کہ بآن حق تعالی را بطاعت
حق آورد اگر چه در ان گناہی نہ باشد چنانچہ در احادیث عامہ خاصہ وار و بشدہ کہ رسول خدا ص روزی ہفتاد مرتبہ استغفار کیا کرد
بنگنای انتہی پس طلب غفرت ابن عباس بمقابل معصیت یا غفرت بلکہ بچہ رحمت او شفقت و الا سابق جو زرارہ کا قول
مذکور ہوا کہ نسبت امام باقر رحم اللہ یا بچہ رحمت شیعہ کی طور پر بنا فی عصمت ہو گا و بعد اللہ تعالیٰ کہ اگر باغض ابن عباس
مقدمہ میں خطا ہی واقع ہوئی محل اعتراض نہ تھا اسو اہلک بنا بر قرآنہ داد اہلسنت ابن عمر اطہر کی طرح سے معصیت ہوئی کہ

وایضا حضرت عیسیٰ علیہ السلام در استقبال اعلیٰ کیا کر جیسا توئی کی پرطی فی الدبر سی ابد اور وطی من الدبر سی ایام زمین
 بختلایم ہی پس مجاہدات شان نزول یہ بھی قصہ روق کا مؤثر نزول تھا احوال علی کی معنی و اگر کون سا قسم لان کہ جب در داخلات
 اور عرفان یا قہر ہی اس کی ہی مثل ہی کہ شیر پنج بار خون چراغ اگر چہ نہ لیکن ایجاد نہ سے باز آتا نہیں کہ کچھ ویسی کج نہاد
 بات سید سیکا ہی دلشای و دنیای جواب قال المجہد المغزول و ایضا قہر ظاہر از اہل بیت کہ راوی وایت بدہ نماز کلام عمر
 قہر و بیان شان نزول خودہ و الکفار بخول حل فرمودہ و بحوالہ قول نافیکہ تحت مجہد لفظ عمر کا بجای سیغہ ظاہر
 سہو قلم ہی یا شاید خطای فہم کیوں کہ جناب عمر اس شان نزول کی کئی ہین حکاکی اہل بیت میں سے ایک نفر ہی کہ راوی وایت بدہ نماز کلام عمر
 او کا الحاق نہیں ان کی نسبت دعوا ظہور کا غایت خماین ہی بلکہ خطا کہ سبب جماع خمیر کہو ان بن عباس سے جو وہیں خطا
 خیال شریف میں آیا و لیکن لک بلکہ خمیر راجع بطرف حضرت ہی بد و دلیل ایک یہ کہ ترمذی کی روایت میں خطا کہو ان بن عباس سے
 ششم کی بعد مسئلہ بلا غلط بقول اقبل و ادبر الخ واقع ہی دوسری کہ امام احمد وغیرہ کی روایت میں نہیں کہ جہد قال علیہ السلام
 مظہر من قال علیہ السلام و اذیر لکی تحت یمن من کور ہی کہ ہذا ظہر لہ صلی اللہ علیہ وسلم قہر لہ لایۃ بقول اقبل و ادبر الخ
 و ایضا حضرت عیسیٰ علیہ السلام قال علیٰ الخ فی الحیض و قولہ الصنعوا کلمۃ النکاح و احکا خاخر نقلا عن کتبہ
 جواز مخالطۃ النساء فی النکاح اعلیٰ الخ و المشاکب یعنی حضرت فی النکاح کہ فرمایا جیسا یہ فاعلموا ان النساء
 تغیر صنعوا کلمۃ النکاح بتایا اگر چہ ظاہر ہے از مخالطۃ النساء پر دلالت نہیں کرتی بلکہ برائے حق منقول قول میں باحد قبول
 ملازمان کی ظاہر کو گناہ نہیں ہی اس کے سبب الزام الابی تا امام تقریب میں الزام نہ دیا ہی ہر کچھ کہ ان کی کو پیش
 غرض جناب الابی اس کی نفرت کو الحاق او ہی نہیں کہتی الحاق وہ ہی کہ یاروق و قرآمین شہید کا یا الم شہج میں دفعتا لک
 ذکر لک کی کجائی و جعلنا علیہا کلاما بتایا اور کتاب وضع میں پناہ دین یا بویہ بعلمی حضرت کا لفظ بڑا یا ایا لاکہ اس ملحق کی
 جبین میں انار وضع اور الحاق کی نمایاں میں پہلی روایت کی بموجب مضمونیت جناب سالت اور فضیلت شاہ ولایت متوسل ہی
 معذرا اس مغفرت کا سبب ظہر نہیں حضرت عثمان ہی امام رسول الثقلین ہی بلکہ ذی النورین کی صہریت کی سائنہ کہ کیوں نہ تھا
 ہوئی اور دوسری روایت کی موافق حضرت کا رفع ذکر جناب رضوی ہی کس مانی میں ہوا باعتراف قوم باہم خصوصاً اہل شہادت
 شریف رضی فی تنزیہ الانبیاء موجود ہی کہ حضرت امیر اور اہل شیعہ شریعتی دین کو مسترد اور دین مخالف کی پر دین سبر کرتی ہی
 کامل اور عدم خوف کہی انکو حاصل نہیں ہوا بلکہ اکثریہ مثل شام مصر مغرب وغیرہ اہل امامت کی منکر ہی آپ کی حاملو کو فوج شام ہی
 ہر غلبہ باہق ساری امور رفع ذکر کی موجب ہین حضرت کر کو مستلزم ہی قوم جو کہ غیر الخ ہی اعلیٰ قرآن میں اور اس طرح
 اکی صہرہ نہیں ہزاروں الحاق موجود ہین مثلاً جناب رضوی ہی منقول ہی کہ فرمایا انانا مشی مع الخ بعض طرح سے
 اذ لقینا شیخ طویل کث اللبۃ علیہ المنکب فسلم علی النبی و ہم فیہ التفت لکی فقال السلام علیہ و علیٰ

بیمثال او در کشتی که در نظر دهنی نشی می روی و درازی آملی **ب** با هم فتوحه الداعیین فی علمهم فتوحه اللغه المبین **ب** مستطاف
مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر
حکات شیوان نیتجیر کات ملازمان استند که لا بقو کو الغیبه الولد سنا که بیه اگر کسی در دیده دهن کی مقابله بین ایضا فقیر
یا و فرا یجکا **ب** اسطر جاکر او بر پیدار و کی پیادری همکو بهت یاد و کی و حاشیه قاموس که با س که و کما می است آن
شیطان کا نشان بتای تو اب محمد الولد کی حضور میں جناب کا فرانی فی اس قسم کی دیوانگی او بر پیر و جاکلی کا دعوا کیا تیرا
بمواجه بعض علمای اہلسنت شاہ مذکورہ نہ لائی تو اب مدوح کی خطاب میں اپنی ملازمان شرمگاہ و سبک بیان **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
حقیم بین تو بین و لیس هذا اول بیضه الشیبه کثرت تحت الامام **ب** آپ پر وقوف کیا جناب ملک
ہی اس قسم کی باتیں بخیا نیا نیا صریحہ شیطانیہ میں بکتری ترین انصارت کہ امام و حکم غیر بہت و جہا میں ایچام تفریح کی کھر اوتا
و انجہ باوصف نگہ برداشت امام از ان سخی عن البیان است کو تفریح بہت ثانی الشیخین انتی بصیرتہ المملوۃ علیہ طبعہ ماعرف
تبریر گوئی اپنی اور اپنی اولاد کی عیبت گوئی ہی جہر تاکو کوئی دشمن ضعف مزاج پیری ملاقات ملاقات نہید نہیں **ب** کوئی کافی
سفارش نہیں کرنا سوس کو کہ بین بیدار صورت پیدنا کیستی و بجا تحقیق مقام یہی کہ جناب کا اشار ملازمان تنگ میں فرمایا
او سکی مشا پعا و العہ نسبت بجا غیر تقوی علیہ حمید ماصبی مغربی وغیرہ کتاب و مسائل میں موجود ہی **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
علی ارم و فضل ان پشچانی نسبت بجا بیدار و در فضل علی ارم و توسل ان پشچانی کی سہا کی فاروقی **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
تذکیر و نو نیرنگی عزت و جہا سترتہ ان رعد و نو گر و نو دلع و جہا **ب** نامت سے غرض رضی علیہ شیعہ سی غرض غرضی مطلب
جہا ہی بین ترین بہر میں جادین بیدار و نو چار کیا کسی مطلب **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
قبل الدیر پس این کو بل مطلب پیش نہ و دوا بر حق غیر جہا بہت ہی یاد بد و جہا کی اگر خلافت پناہ اگر چنین جہا بین و از پیش
توجیر فرمود و غیر مود کہ ہلکت چہ نقد خد اسماست جاہل نبود کہ حرکت پیشین از پسین ہا ہا خود شمر و حاشا و کلا شان **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
نشان ارفع از ان جہا کہ تروی در این جہا چنانچہ پیش و پیش اندیشہ ہلاک و خصوص جہا در موضع مخصوص و اگر جہا تروی
بود و جہا غیر مخصوص جہا و جہا **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
سابق و فتح و صلاح ہوئی کہ اس قسم کی احتیاط کامل ایان کا نشان کہ قبل وقوف حقیقت حال کہنا بر عقاد اہلسنت جناب فی
کو نہ علم کا تہا علم مایکون بسبب شہرت ہو کہ اس فعل ایان النساء و الاکرام کا کلام الہی ریتہ ایضا ممنوع بتائی ہی
پیدا ہو اختر کی حضور میں جہا جہا **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
دکو اہلینان آریہ جہا حسین اور آفرین ہی یہ مقام تو میں اور تحمیل جناب بتائی الاوصاف ملازمان **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
مرا و ریتی و مبتلای بلای اہل بہادری تہی کہ باوصف و ضوح مراد خصوص جلیہ و اور رسول سی نہیں **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~
بازہ نشہ صحتہ اطفال اہلسنت بتائی کہانی بین کہیر کی او انوشی کافی بین اختر **ب** ~~مستطاف او کی کسی افادونی بین اگر باس ناموس او را بر حق نسختا جسا لا فواد الامام و طعنا فی الجاه و الاکرام فقیر تو بهی که بکتر~~

اور دوسری راہ کہ مرجع اور مستثنیٰ اور یہ جو ارشاد ہوا کہ اگر در بیان ان نزول الخیر کہ سید الشان نزول کہ امتیاز النساء اور ان کی
کی اباحت اور امتیاز نہیں ہے ادبار نہیں کہ حرمت میں اتفاق فی عدم الواقع اور ہرگز باہم اختلاف نہیں کیا کی محقق اور دوسرے مطلق ہو
باعتبار قوم اس قسم کی بایزادات امام اور زائد امام پر البتہ جا بجا وارد ہیں مثلاً حقیقین میں کہ اگر آدمی کو دہ علی ابن حسین
از حضرت پر سید کہ مرابرتی خدشی است مرا خبر دھا حال ابو یزید و حضرت فرمود کہ ہر دو کافر بودند و ہر کس کہ ایشان را و سوا
کافر است انتہی و علی الشرائع میں کہ ابو حنیفہ فی امام صادق ہی پوچھا کہ کوئی لایونی کہتی ہیں کہ اپنی خلفای ثلاثہ پر کی اجازت دی
فرمایا کہ میں نے اسعاد و السعد یعنی معاذ و السعد ہرگز نہ بات بہت نہیں پس روایت اولیٰ اگر محمول ہے بقیہ فی فہم الانصاف و اتفاق و اگر
محمول ببقیہ نہیں فیس الاختلاف و اتفاق اس تقدیر پر ان دو اماموں میں کہ علاقہ ابود و سبوتہ و تحقیق ہی چھٹے چھوٹے و سوا
فما جو اہم سنا خود جو اسناد و رجال تفسیر و روایت ثانیہ میں مطلق ہی اس سلسلہ کی خوشتری فی مجلس میں لکھا کہ یہ جو شہر و سنا
کہ شیعہ نہیں کو کافر مانتی ہیں غلط ہے اور محض فراموشی کہ شیعہ جناب یہ المومنین محاربین کو کافر کہتی ہیں اور خیر فی اصلاح میں مروج
محارب نہیں انتہی مضمونہ اور لا عبد الا للہ شہدی و راو سکی اتباع محاربین کو کافر نہیں مانتی بلکہ فاسقین میں داخل کرتی ہیں ناچند
جیسے یہ دو امام عدم کفر شیعین پر اتفاق کہتی ہیں اور صلا انور جناب میں اس طرح جناب اور ابن عمر حدیث طری فی اللہ ربیع
او قطعاً انور جناب نہیں بدو فحق یون اور نہ کہ لی طلع و هذا الفصل کا لہو و الفقیہ انکان مع الظلم و شیخ علی الشافعی
و المنکر لایعہ شی کا لہو و الفقیہ انکان مع الظلم و شیخ علی الشافعی
ہی ہو دھام پچا کرین کیا اعتبار سنگ سورا و شغال ع چشم و گوش نوید و ہر خیر و السلام قال المجتہد المعروف
تفسیر خدیہ تہ ص ۱۰۱ حق نیست کہ خلیفہ زائد ہم متفرق دایر قوی نبودہ بلکہ دیگر زنگان ہم شریک و نبودہ انرا انجا کہ است ابو سعید
قسطلانی در شرح صحیح بخاری شریف تہ ص ۱۰۱ حق نیست کہ خلیفہ زائد ہم متفرق دایر قوی نبودہ بلکہ دیگر زنگان ہم شریک و نبودہ انرا انجا کہ است ابو سعید
فی مشککہ و لفظان رجال اصحاب اہل بیت و جہاد کا نزل اللہ اکبر و دور و منشو چنین با تو است لخرج ابو علی فی
جہاد و الطحاوی فی مشککہ الا تار و ابر و سید بسند حسن عن ابی سعید کاظمی عن ابی جلا اصحاب اہل بیت
دیر ہا فانک الناس علیہ لک فانزلت النساء کہ حرمت لک فانزلت لک انی شئت و بحول اسد قول بقیہ مذکور
ہو چکا کہ کسی صحابی او فقہائی ایسنت فی اس فعل کی فعل کا فاعل کو فتویٰ نہیں دیا کوئی علامات سابقہ فتویٰ انکی قول تو نہیں نہیں
نہ انکی قول تو ہی اباحت مضموم کہ میں یہ ملازمان کا بہتان صریح اور نہ بیان فصیح ہی او قسطلانی میں اگر ابو سعید صدر کی روایت صحیح تو
انکی اس روایت اور لک روایت میں جو محمول بدین شوری لفظ فانزل اسد و فانزلت کی بعد فی تحریر کا کلمہ مقدم ہی بنا و علی ماہر سابقاً
جسعا میں قول المجتہد کو دریافت نہیں ہوا کہ ان عبارت اسبہم سی ملازمان کیونکر اسبہم کا اذعار فی مانی ہیں ہر چند جاہتا ہوں
میں حاضر ہوں ہاں فہم اس مقدمہ میں مناظر ہوں لیکن ہرگز تاکہ کوئی ایسا نہیں ہی رہبر اس میں کوئی صحیحی رہبر اس میں قال
المجتہد المعروف و انرا بخلفہ عبداللہ بن علی بن سائب است اخرج البیہقی فی سننہ عن محمد بن علی قال

محققان و فہم مذکور
انکی قول تو نہیں نہیں
سنا خود جو اسناد و رجال
تفسیر و روایت ثانیہ میں
مطلق ہی اس سلسلہ کی
خوشتری فی مجلس میں
لکھا کہ یہ جو شہر و سنا
کہ شیعہ نہیں کو کافر
مانتی ہیں غلط ہے اور
محض فراموشی کہ شیعہ
جناب یہ المومنین
محاربین کو کافر کہتی
ہیں اور خیر فی اصلاح
میں مروج محارب نہیں
انتہی مضمونہ اور لا
عبد الا للہ شہدی و راو
سکی اتباع محاربین کو
کافر نہیں مانتی بلکہ
فاسقین میں داخل کرتی
ہیں ناچند جیسے یہ دو
امام عدم کفر شیعین
پر اتفاق کہتی ہیں اور
صلا انور جناب میں اس
طرح جناب اور ابن عمر
حدیث طری فی اللہ ربیع
او قطعاً انور جناب
نہیں بدو فحق یون اور
نہ کہ لی طلع و هذا
الفصل کا لہو و الفقیہ
انکان مع الظلم و شیخ
علی الشافعی و المنکر
لایعہ شی کا لہو و
الفقیہ انکان مع الظلم
و شیخ علی الشافعی
ہی ہو دھام پچا کرین
کیا اعتبار سنگ سورا
و شغال ع چشم و گوش
نوید و ہر خیر و السلام
قال المجتہد المعروف
تفسیر خدیہ تہ ص ۱۰۱
حق نیست کہ خلیفہ زائد
ہم متفرق دایر قوی
نبودہ بلکہ دیگر زنگان
ہم شریک و نبودہ انرا
انجا کہ است ابو سعید
قسطلانی در شرح
صحیح بخاری شریف
تہ ص ۱۰۱ حق نیست
کہ خلیفہ زائد ہم
متفرق دایر قوی
نبودہ بلکہ دیگر
زنگان ہم شریک و
نبودہ انرا انجا کہ
است ابو سعید
فی مشککہ و لفظان
رجال اصحاب اہل
بیت و جہاد کا
نزل اللہ اکبر و
دور و منشو
چنین با تو
است لخرج ابو
علی فی جہاد و
الطحاوی فی
مشککہ الا تار و
ابر و سید بسند
حسن عن ابی
سعید کاظمی
عن ابی جلا
اصحاب اہل
بیت دیر ہا
فانک الناس
علیہ لک فانزلت
النساء کہ
حرمت لک فانزلت
لک انی شئت و
بحول اسد قول
بقیہ مذکور
ہو چکا کہ
کسی صحابی
او فقہائی
ایسنت فی
اس فعل کی
فعل کا فاعل
کو فتویٰ
نہیں دیا
کوئی علامات
سابقہ
فتویٰ
انکی قول
تو نہیں
نہیں
نہ انکی
قول تو
ہی اباحت
مضموم
کہ میں
یہ ملازمان
کا بہتان
صریح اور
نہ بیان
فصیح ہی
او قسطلانی
میں اگر
ابو سعید
صدر کی
روایت
صحیح تو
انکی اس
روایت اور
لک روایت
میں جو
محمول بدین
شوری
لفظ فانزل
اسد و
فانزلت کی
بعد فی
تحریر کا
کلمہ
مقدم
ہی بنا و
علی ماہر
سابقاً
جسعا
میں قول
المجتہد
کو
دریافت
نہیں
ہوا کہ
ان عبارت
اسبہم
سی
ملازمان
کیونکر
اسبہم
کا
اذعار
فی
مانی
ہیں
ہر
چند
جاہتا
ہوں
میں
حاضر
ہوں
ہاں
فہم
اس
مقدمہ
میں
مناظر
ہوں
لیکن
ہرگز
تاکہ
کوئی
ایسا
نہیں
ہی
رہبر
اس
میں
کوئی
صحیحی
رہبر
اس
میں
قال
المجتہد
المعروف
و
انرا
بخلفہ
عبداللہ
بن
علی
بن
سائب
است
اخرج
البیہقی
فی
سننہ
عن
محمد
بن
علی
قال

علی کا مستعین بدھن و استعنا چہ بیانی و بی شری است کار کا فعل را در مقام افتخار بیان میسازد و دیگر از افعال
 قان تر غیبی نه خود ذکر ضعف قوه بهیچہ ہم باکی نمی نماید و جمیع دلالت بر عدم کرامت آن فعل را در وجه کسی از علما می
 حق باحت بلا است قابل نشده چه جای استکبار کرده و العیاذ باللہ ع بین تفاوت رہ از کجاست تا بجا و بحال البس
 اقوال جمیع عبد الرحمن بن قاسم کی فوکل ساتھ عطلی و لفظ کی جو ملازمان جنگلات یا تاجا باوقی میں آنی آخر سالہ میں گویا بیگا
 خاطر جمع رکاو جو فعل ابن بلکہ کا اس مقام میں یہ کہ یہ وایت کی کسی فرضی کا افتراضی بعض نسخہ کہ تفسیر میں نہیں اور بتقدیر تسلیم اولاً
 مذکور ہو کہ در مشور کی اکثر وایت حکم اور منظور فیما بین صاحب تفسیر قدس سرہ فرمائی ہیں کہ مصنفین کتب التزام صحت جمیع ما فیہا
 مذکور و مانڈ بلکہ بطریق میاضی یا بسن جمیع خودہ اند محتاج بنظر ثانی گذار شتہ اند اردو میں صاحب کشف غوطہ علی جامع الکھائن
 قبیل کتب تفسیر نقل کنند بر غم خود گوازمیلن می بردن طائوس خود و موافقات خود از زمین جنس خود را بر کردہ و عقاد خود بسنت را
 الزام داده اور ثانیاً بن بلکہ بسنت کا عقیدہ یا جہتہ زمین کہ او سکافعل کنی حق میں جہت تزم ہو اوال افعال احوال مجتہدین و مقتدرین
 کلام ہی بر گزینا میں نہیں آتا کہ در استعناہ ابن بلکہ کی نسبت کس را ہی استعمال یا اگر اس سبب ہی کہ وہ بسبب کتاب طوطی فی اللہ بر موز و حیا
 او بر شری ہی تو اولیام جعفر و امام ضیاء کی عجب جواب شناد ہو کہ صدر مہر حق کی ورق سمنصار ابو جعفر طوطی شیخ الطائین
 مستقول ہوئی کہ یہ دو نوام عالم مقام اس فعل کی فاعل و فاعل ہی سائل ہی اندیشہ مضحکہ تفسیر کا حکم کہ میں ہی فعل کو نہیں کرتا
 و الا در پردہ اس استعناہ کو معاذ اللہ او کی جانب جمع فرماتا کہ اگر اس ہی استعناہ سے بر وزن کیا تو کی قسم کھانی
 بوسہ فرج کہ اگر کسی یا ثور ہی او شاید باین ہیانہ اور دروغ فسانہ ہو کہ توکل لگا منظور ہو شرک ہی ابن بلکہ تہا مود ملاحت میں
 بلکہ او سکافعل تو اعد طیبہ سے اخروی کہ عند الجمیع پسلی واطی موطوہ کو ملاحت میں لاوی صمد اور نہ میں کہ گد اوی جب بھی کہ کھوت
 کی طبیعت شاق ہوئی سب استعناہ خواہ ہستعناہ او ہن غل فرمائی پس ابو جعفر اتنی اور شیعہ میں نزدیک قبل او برود و لوکل
 جمیع میں اگر انکی تاشی اور تفسیر ہی وہ آداب قبل کی بد میں بجایا اور بر غم البسنت لکھتے آتش شہوت کو بجایا و اذیضا کا اصل ہی جمیع
 خود و اقل تہا کہ جب میں اصل کا ہی عاجز آتا ملازمان نے غلیظ عنایت فرمایا و فاعل انہ او کہ انبیا یا پسر گاہ چکا تا تو بطریق فعل معاک
 مذموم نہ تہا جیسا کہ منو میں ہدی کہ ساری قوم شیعہ معناد بل میں غرض گل بار غن اودام او میں داخل ہو تاشی لی نزدیکیا ہو میں
 بر تقدیر صحت و ایت و اصل فعل معلوم اگر او بچاری شو تو کی ماری یہ بات وقوع بائی فاضل جوت و محل مضحکہ نہیں اکثر کہ باہ او و
 شہوت و شہر صفا حریفین مباشرت کو ایسا ہی اتفاق پیش آتا ہی جائز ہی کہ وہ بچار ہوس کا بار ہوسن اور میں ملازمان
 مسن ہوں اگر تعلیم شریف یون کوخی اپنا کام کا اطمینان شرک ہی اور طاعن گرفتار چک اپنی شہر کو نہ بچنا اور کی پہل عین دنیا
 کمال جرات ع ایسا کار از تو آید و مردان چند کہ بندہ غرض اس عریضہ کو بغور و لاجہ فرمائی نہ تہا بچہ غرض کیا خدا کی فضل ہی
 میں بچہ جانی سہ سرمانی یار کی بر کھدینا چکی سی صید کہ ہی تو گند ریگا او شہر کی نظر سی خطہ قال المصنف و المصنف
 و از انجملہ است لک ابن المسن نام سنیا و مجتہد ایشان کہ فاعل ان مقولہ فاعل مفعول ہم بوده و تفسیر در

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

جدا لکھا اور سنادی فی مقام حدیث میں جو ان لغیر مالک علیہ السلام کیا اور محدث اصحاب جامع الاصول افادہ فرمائی کہ یہ حدیث صحیحہ ہے
 مرتضیٰ برادر رضوی ہی احادیث شیعہ وایت کے بعد جمع اور تالیف اور غیر نظر ثانی کری کہ ان حدیثوں کی کچھ اصل ہی ہیں لیکن بعضی حدیثوں کی
 باعث یقینہ عام تہذیب کیا پس بنا بریں تمہیدی کی نظر فیہ میں امر متنبہ ہی تہذیب متنبہ معلوم نہیں کہ ابن جریر اور مالک ہی مراد ہیں یا
 اور حدیث ہے جو زائد مالک ہی خارج کیا وہ روایت کسی ہی ظاہر واضح ہو تا ہی کہ یہ ابن جریر اور مالک ہی مراد ہیں یا
 مالک ہی کیونکہ سابق امام مالک اور مالک کا حال معلوم ہو چکا کہ مالک اس فعل کی نسبت دیگر لوگوں کی فرمائی ہیں اور مالک ہی مراد ہیں
 بتائی ہیں اور ابن جریر کا قول جو اس مسئلہ معروض میں غلطی میں آچکا پس کوئی کہ کسی کہ مالک اس فعل کی متنبہ ہیں یا امام رازی فی اسلام
 مالک نہ ہے قرار دیا بی شک کی قول میں مالک شیعہ مراد ہی و اگر بالفرض تحقیق دیتا ہو کہ ان روایتوں میں مالک امام مالک مراد ہیں تو
 بقیہ حدیث شیعہ صحیحہ کہ فی بعضی مرتبہ استلال باحث علی فی الدبر اسر غبار سے بہ سبیل چھوڑ گئے و غلطی نہ ہو
 سنا قال المحمّد المذکور سنا انہما لیسوا کثیر الاختلاف ایضاً لیسوا تخلصین سفینہ عترة آل و بول بل قول ابن جریر اسکی جرات
 بیجا کی اور وقاحت اور چالاک ہی کہ تمسکین سفینہ عترة آل کہ تخلصین سفینہ عترة آل کہ تمسکین بتائی ہیں عترة آل کا آیا ہی
 تمسک ہی کہ علم غلطی آخری بتائی حال انکس لا یخضر بنجر کہ من جدد قبرا و قتل متکا کفد خراج عن کاسا و قول فی قولہ
 من متکا متکا کہ من ابدع بدع عترة الیہما فی وضع دینا و قتل متکا کفد خراج عن کاسا و قول فی قولہ
 کوئی مثال سنائی یعنی بدعت نکالی اور لوگوں کو اسکی طرف بلایا اور ایک نیا دین شروع کیا اور اسلام کی حدیسی بار آئی ہی کہ اسکی جرات
 کہ لعل اسدائی تابوت پر ہی حال انکس مختار کا فعل نامختار ہی کہ طفیل ابن جعدہ کندہ کی دوکان گنری اوٹھا لایا کو تابوت اسکی نام
 کہ وہ بچہ آئی تسک کہ نہیں اور اسکی تحقیق نہیں ہی گائی حال انکس کلینی میں امام سجادی مروی کہ انفا یحتاج المراجعة الی المتاح
 سید مصطفیٰ و علیہ السلام نقل ہے امور تکرر فی من اتسای چاہی کہ اتسوی یخین اور یہودہ بکنا چاہی آیا ہی تسک
 کہ وہ بول جائی شکی بر دین حضرت شہر بانو کا رتد یا گائی حال انکس فی اتفاق حرام ہی آیا ہی تسک کہ لوگوں کو ناجی و لائی کہ جس
 اوٹ میں جناب کس کاسہما کہ بوڑا دکھائی حال انکس یہ بیان بشیطان آیا ہی تسک کہ شریعت کے مخالفت کچی بتوجہ جلدی غیرہ لایا
 کی لگی سرخیز میں ہی حال انکس فی قرآن ممنوع ہی لا تسجدن الشمس والارض والجناسید الابرار اور انہما لیسوا
 زیادہ تر نزدیکی نہ شاہ عباس اور طہما نسب اس آیا ہی تسک ہی کہ جناب رضوی کو خائفان و عتبان اور اسکی اولاد کے کتب و حصوں میں
 شہر لائی حال انکس شجاع کی منافی ہی آیا ہی تسک ہی کہ تعلیم جو س بی ننگے ناموس حیا و ملتہ سوی العیدین احداث کچی حال انکس
 خم غدیر میں کہ حضرت جناب لایہ کو خلیفہ کیا کہ جب عید غدیر پھر ہوئی اور عید غدیر کے بعد عید غدیر کے بعد عید غدیر کے بعد عید غدیر کے بعد
 احمد ابن حنبل ہی اسلام میں کہ وراج دیا مصائب النوصب میں کہ لکھائی اس عید غدیر کا فتویٰ نہیں ہی مالک و اسکی اولاد کے کتب و حصوں میں
 بسبیل خلاف تجویز کیا اور عید غدیر کی حقیقت کہ اس میں آفتاب لفظ شیعہ ہی لکھ کر ہر محل میں آتا ہی کہ شیعہ شروع ہوئے
 ایرانیہ لکھ کر ہر تار و جوی العظمت تھی بطور عید و من جنت شہر کرئی لکھی یادگار شیعہ شہرانی اسلام میں داخل کیا اور عید غدیر کے بعد

هوئاسی المعترض لاندی بربارشا ید فرایا دخلی زما اگر کوئی بلمست میدان مناظره بین آوی اور سبوا جند لازم
فرمادی که امام زمان کیون و پیش اور خاند بدوشی موافق قرار داد قدما شیعه شمس کرسی فرمایا که بخون اعدا و با بر سر
آل عبا و کدیگا اسر کجام بر لطف و صلح کمان با اور با عترت قوم امامت کیو جی باعث لازم ہی جانت لازم آئی اصول
که بیشک لازم اور محرم سو جیگا توکی لازم اور محرم کا مذ لطف و صلح ہو جا یگا ہو شکلی باتین کیو اگر لازم اور محرم کا مذ لطف و صلح
ہو جیگا نہ پیش جیگا کی نسبت انقلاب عظیم پیدا آئی کہ شیعه سبب کت قائل جانت امام ہوئی اور سنی بسبب الزام لطف و صلح
قائل شجاعت امام شریقی باغ الاقلب الذہب تبدیل قدم رکنا سنبه لکر محبت مندائیں اور زاید یہاں پڑی اور چلتی
اسی پیغام کہتے ہیں **قال المجتہد المخزول** بعد از ان جا کہ گفت لعل الشافعی کان یقول انک فی القیم و اما فی الجدید فیصح
بالتحریم و بحوال **المدقول** معاذ قول حاکم کا یہ ہی کہ اگر قیاس اور مناظرہ امام شافعی کا صحیح ہو جسکا سودی دلیل
توضیحات شافعیہ اور شافعی کی بھی صحیح ہی جسکا سودی تحریم ہی پس میں القولین تناقض لازم آئے کہ شافعی یقول انک قول
لیس بحلال اور فحیہ اسکا یہ ہی کہ شاید شافعی کا اس مقدمہ میں و قول ہو قدما حلت کی قائل ہوں اور جدید احی کے
کہ بعد ملاحظہ اولہ قاطعہ حرمت تحریم کیجا ب جوع لائی پس باوجود تحقق رجعت ملا و مانکی استدلال حلت کیونکر متمسکی ہو سکی
مع ان کلمہ لعل الاحتمال و الاحتمال علی طبع **المدقول** لعل لطل الاستدلال چل دور ہو آگئی سہری باد صبا تو بد
گلن کہ کہی لیکن پیغام ہمارا **قال المجتہد المخزول** بار غرضی از قدیم وجدیدش نیست اصل غرض بیان قائل ہوں
او بکلیت مست خواہ در قدیم بند و خواہ در جدید و بحوال **المدقول** میں بانی اگر حوائی جو کی سی کمانی ہی کوئی عاقل قول جو
حکم کو نہ سب کہہ سکتا ہی جیجا ہی استدلال کہ باوجود قول جدید قول قدیم ہی قابل استدلال ہی شیعتاقت ناگمانی میں گرفتار آئیں
ہشامین وغیرہ و فادہ شیعیان ہر کہہ سبب اور فاسد العقیدہ ہی چنانچہ کلینی میں محمد بن فرج سی مروی ہی کہ قال کہتے
الی ابی الحسن اسکا عاقل شام ابن الحکم فالحکم و هشام ابن سائر فی الصریح فکتب مع حلیق الحدیث
و استعذ بالله من الشیطان لیس القلی قال الشافعی ان بنی ابن فرج کہتا ہی کہ میں ابو الحکم کہما لابن محمد خدائی ہی جیست
کہا ہی اور ابن سالم صورت پیچ فرمایا کہ حیرت خیز آئی جو پڑی اسکے پیام شیطان ہی ان دونو ہشامو کی قول لطل میں جیجا بکلب
انکی حمایت کو تعلیم مجلس نقل حدیث شیعیانہ میں فرمائی میں کہ یہ لوگ قبل حضور صلی خدمت ایمہ فاسد العقیدہ تھے جیجا بکلب
حاضر ہوئی صحیح العقیدہ ہوئی اب یہاں ہی فرمائی کہ بار غرضی از قبل و بعد نیست انم پر وہ لوگ جو ملازما کی صل اور بنیاد سنی
امید طرح کہیں کہ ہکو آپکی رض ہی کیا کام آپکی سلاط تو سنی ہوتی آئی اور کذاب کی اولادستان فدای ہی کہ حکم حق بر زبان جاری
اہلسنت مذہب کے حقیقت اسکی جاسی کل آئی اللہ نصرہ نصرہ دین محمد و اخذ من خذل و **المدقول** وصال ابی بقدر میں ہی تو
ہو گیا خد کر الذہب جبران کہیں **قال المجتہد المخزول** بانہ در تفسیر مذکور زبور است **المدقول** اخراج الطحاوی صحیح
اصح بر آج عن عبد الرحمن بن ابیہ کہ قال ما ادرکت احدا افتد بہ فی دینہ لیس فی انہ حلال یعنی

۱۔ امام زمان کیون و پیش اور خاند بدوشی موافق قرار داد قدما شیعه شمس کرسی فرمایا کہ بخون اعدا و با بر سر
۲۔ آل عبا و کدیگا اسر کجام بر لطف و صلح کمان با اور با عترت قوم امامت کیو جی باعث لازم ہی جانت لازم آئی اصول
۳۔ کہ بیشک لازم اور محرم سو جیگا توکی لازم اور محرم کا مذ لطف و صلح ہو جا یگا ہو شکلی باتین کیو اگر لازم اور محرم کا مذ لطف و صلح
۴۔ ہو جیگا نہ پیش جیگا کی نسبت انقلاب عظیم پیدا آئی کہ شیعه سبب کت قائل جانت امام ہوئی اور سنی بسبب الزام لطف و صلح
۵۔ قائل شجاعت امام شریقی باغ الاقلب الذہب تبدیل قدم رکنا سنبه لکر محبت مندائیں اور زاید یہاں پڑی اور چلتی
۶۔ اسی پیغام کہتے ہیں **قال المجتہد المخزول** بعد از ان جا کہ گفت لعل الشافعی کان یقول انک فی القیم و اما فی الجدید فیصح
۷۔ بالتحریم و بحوال **المدقول** معاذ قول حاکم کا یہ ہی کہ اگر قیاس اور مناظرہ امام شافعی کا صحیح ہو جسکا سودی دلیل
۸۔ توضیحات شافعیہ اور شافعی کی بھی صحیح ہی جسکا سودی تحریم ہی پس میں القولین تناقض لازم آئے کہ شافعی یقول انک قول
۹۔ لیس بحلال اور فحیہ اسکا یہ ہی کہ شاید شافعی کا اس مقدمہ میں و قول ہو قدما حلت کی قائل ہوں اور جدید احی کے
۱۰۔ کہ بعد ملاحظہ اولہ قاطعہ حرمت تحریم کیجا ب جوع لائی پس باوجود تحقق رجعت ملا و مانکی استدلال حلت کیونکر متمسکی ہو سکی
۱۱۔ مع ان کلمہ لعل الاحتمال و الاحتمال علی طبع **المدقول** لعل لطل الاستدلال چل دور ہو آگئی سہری باد صبا تو بد
۱۲۔ گلن کہ کہی لیکن پیغام ہمارا **قال المجتہد المخزول** بار غرضی از قدیم وجدیدش نیست اصل غرض بیان قائل ہوں
۱۳۔ او بکلیت مست خواہ در قدیم بند و خواہ در جدید و بحوال **المدقول** میں بانی اگر حوائی جو کی سی کمانی ہی کوئی عاقل قول جو
۱۴۔ حکم کو نہ سب کہہ سکتا ہی جیجا ہی استدلال کہ باوجود قول جدید قول قدیم ہی قابل استدلال ہی شیعتاقت ناگمانی میں گرفتار آئیں
۱۵۔ ہشامین وغیرہ و فادہ شیعیان ہر کہہ سبب اور فاسد العقیدہ ہی چنانچہ کلینی میں محمد بن فرج سی مروی ہی کہ قال کہتے
۱۶۔ الی ابی الحسن اسکا عاقل شام ابن الحکم فالحکم و هشام ابن سائر فی الصریح فکتب مع حلیق الحدیث
۱۷۔ و استعذ بالله من الشیطان لیس القلی قال الشافعی ان بنی ابن فرج کہتا ہی کہ میں ابو الحکم کہما لابن محمد خدائی ہی جیست
۱۸۔ کہا ہی اور ابن سالم صورت پیچ فرمایا کہ حیرت خیز آئی جو پڑی اسکے پیام شیطان ہی ان دونو ہشامو کی قول لطل میں جیجا بکلب
۱۹۔ انکی حمایت کو تعلیم مجلس نقل حدیث شیعیانہ میں فرمائی میں کہ یہ لوگ قبل حضور صلی خدمت ایمہ فاسد العقیدہ تھے جیجا بکلب
۲۰۔ حاضر ہوئی صحیح العقیدہ ہوئی اب یہاں ہی فرمائی کہ بار غرضی از قبل و بعد نیست انم پر وہ لوگ جو ملازما کی صل اور بنیاد سنی
۲۱۔ امید طرح کہیں کہ ہکو آپکی رض ہی کیا کام آپکی سلاط تو سنی ہوتی آئی اور کذاب کی اولادستان فدای ہی کہ حکم حق بر زبان جاری
۲۲۔ اہلسنت مذہب کے حقیقت اسکی جاسی کل آئی اللہ نصرہ نصرہ دین محمد و اخذ من خذل و **المدقول** وصال ابی بقدر میں ہی تو
۲۳۔ ہو گیا خد کر الذہب جبران کہیں **قال المجتہد المخزول** بانہ در تفسیر مذکور زبور است **المدقول** اخراج الطحاوی صحیح
۲۴۔ اصح بر آج عن عبد الرحمن بن ابیہ کہ قال ما ادرکت احدا افتد بہ فی دینہ لیس فی انہ حلال یعنی

وطلی المرأة فی دبرها فتر نسأء کمره من لکم ثم قال فانی شیء من هذا وبعول المد قول معلوم نہیں کہ من ہذا
 کا متعلق ہی ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اصح کا لفظ خامہ خطای ختامہ سی رہ گیا کیونکہ ملازمان کی ترجمہ میں ایسی شئی نہ لفظ
 کہ ام حجت صخر خنوا و بود شرم ہی خدا جانی کس معلومت کی وسطی عمدا یا سہوا ترک متعلق سی مرادہ متعلق ہوایہ نقصان خاتمہ کا لفظ
 نقصان پر دلیل ہی خبر لکھی کہ خاتمہ خیر نہیں معلوم ہوتا و بالجمہ بر تقدیر صحت روایت یہ بھی منافی تقریب ملازمان ہی ہو سکتا ہے یا
 من اول الکلام الی ہذا المقام جو الہ الکلام ہو کہ جمعاً بین النص و صلاخبار و تو فیقا بقول ابیہم ہوا کہ اول ہی شیء
 میں ہر صلا لفظ مقدر ہی مافی یعنی من ہی یعنی فی حرمتہ و طلی المرأة فی دبر لایافی و طلی المرأة من رباب سوای تجاہل در جہان یا نا فہمی
 کی کیا منقشہ ہی فسوس **۵** گفتہ گفتہ من شدم بسیار گویہ از شما یک تن نشد ہر جہاں قال المجتہد المذہب علی بن ابی طالب
 واضح والایح است کہ در زمان عبدالرحمن کسی از مقتدایانش قائل بحرمت آن نبودہ بلکہ اجماعی الوقت بودہ و ہم ظاہر میشود
 کہ ایک گنہ را نص صریح و حجت و اضحیٰ بابت آن میدہند اند و ہمین سنت بنیہ ایمہ بنیہ در آن زمان بودہ و بحوالہ المد
 اقوال بر تقدیر صحت منقول اور تقدیر لفظ حرمت یا اخذ فی معنی من اسکی اباحت میں صلا شکی نہیں ہاں بر تقدیر
 عدم تقدیر حرمت اور عدم اخذ فی معنی البتہ اسکی اباحت میں شک بلکہ حرمت کا یقین ہی ایماہ اربعہ و جمہور
 اسکی حلت کی قائل نہیں مافی القسطلانی و مذہب احمد و الشافعی مالک و یحییٰ و صلیحہ و الیہم
 التخلی و دالھی عرفیہ و تعاطیہ یعنی چاروں امام اور صاحبین امام ابو یوسف مافی اور امام محمد بن النبی
 اور جمہور المسلمین اس فعل کو حرام بتاتی ہیں ہوا سلیکہ اسکی فعل اور تعاطی میں نہی وارد ہی کہ مافی السابقی بلکہ شہادت
 استصا خلاصہ ترتیب و اشارہ و غیرہ بالغ و وجہ وضوح واضح ہو کہ اس فعل کی قائل اور فاصل رضہ خفضا و اسکی
 مفرغہ منقرضہ ہیں اگر مستدر بیان پرمانیت اور تسلی نہیں ہوتی اپنی کتب فقہیہ ملاحظہ ہوئی فی الشرایع پیچھی کہ استمتاع
 باموال القبل فی شجر محمد اذ اتفق العلماء کافۃ علی جواز الاستمتاع من الخالص بما فوق السر و تحت الکعبۃ
 و اختلافوا فیما بینہما **۶** حلام موضع الدم فذہب کلث الی جواز الاستمتاع بہ ایضاً و قال السید المر
 فی شرح المسالک لا یجوز الاستمتاع بہ الا بما فوق المیزان العلی فی الذبی فی حوائی قبل او عینا من انفس سی
 درست ہی اور مستدر متفق علیہ ہی اختلاف اعدادی موضع دم میں ہی پس اکثر اسکی استمتاع کو ہی منع نہیں کرتی اور سید
 مرتضیٰ شیعہ کرتا ہی اور کہتا ہی حلال نہیں استمتاع اس موضع کا الا بما فوق المیزان و اسکی قبیل سی ہی طلی فی الدبر پر چند سطر
 بعد مدارک مکرور میں غریبی و قد رد بذلک و ایات کثیرہ کوفتہ عبداللہ ابن بکر عن بعض اصحابہ عن ابی عبد
 قل انہ احضرت للمراۃ طلیا فنادی و جاحیث شاء ما اتقی فی وضع الدم **۷** فی بعض روایت کیا کہ آنہی
 فرمایا کہ جب غورت حیض کی حالت میں ہوئی تو مرد کو اختیار ہی اوسکی ہر شیء من جہاں طلی کری پر موضع دم یعنی فرج کو چاک
 و قریۃ عبدالملک بن عمر قتل سالت ابنا عبد اللہ عنہما ایضا حب المرأة **۸** کما یض منہا قال طیبہ ما عدا

[illegible]

استغفار فی قزوین ضلالت و افتاء صاحب سبیل

کیا فرمایا میں نے اس وقت کہ حدیث میں کہتے ہیں کہ لا یصلی علی من اصابہ من عداوتی و عداوتی عداوتی
کہ بروایت کثیرہ نشان جناب امیر علی او حکم ایک مرتبہ بعضی آدمی باتصرف ہی کی خلافت بلا فصل کی جانب پیش
تشریح کی چون اس خلافت بلا فصل کے کیر میں بینوا توجروا اھو المصنوعی حدیث مذکور میں مولیٰ بعضی صاحب
سبیل سوال میں واکہ و عداوت من عداوتی منصرف تا مصغر خلافت مولیٰ و الا و لا کیستین
کے ساتھ لازم آجیگا کہ لفظ عداوتی کے ساتھ یہ فقرہ مقید نہیں اور چند آدمی مولیٰ کلام عرب میں غیر موجود
نہیں ہے لہذا نقل اور حق یہی کہ حدیث مذکور میں خلافت بلا فصل بلا فصل کا اصل ذکر نہیں سننی کی طور پر پیش کیا کہ اولیٰ کا
تبارک من شنی بن جناب سنی ہی روایت کیا کہ اس حدیث میں خلافت مراد ہوتی ہوں ارشاد فرماتا تھا الناس
امری و القایہ علیک بعدک فاستعملوا و اطیعوا اور بیان تانی کا یہی کہ کتاب خیر الموعظین
ہی کہ کلینی و ابن بابویہ و شیخ طوسی و شیخ مفید و اکثر محدثین غامدہ جامعہ پاسانید معتبر از امام زین العابدین و امام باقر
سلام و غیر ایشان روایت کو دیکھ کر چون عرض فرمادے کہ جناب امیر المومنین عباس خود را طلب فرمادے
اور فرمادے کہ میری پر از حمار بے حمار و انصار ہو و سر مبارک آورد اس علی گذارد و عباس پیش روی حضرت ایستادہ بود و بیان
فرمایا کہ بارش و میری نمود پس آنجناب بیدار گشت و فرمود ای عجم طو لطف و در بیان امام شافعی را و عدم گیردہ
است و فرمود ہم عدم گیردہ ازین بنیای خانی روز نگار شریں باقی و همان جا و دان اسیر و کیف و کہ گیردہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و آہ و ہوا و مکان قد جو سرش بر لب جوی ارم گیردہ قبول ارث من کن ای عجم و فرمادے کہ ان دعویٰ باید برادر زادہ را از
از عجم و کہ گیردہ بایک گشت عباس ای تمیر کو توانائی کہ اس کا سیدہ خود برگردن اس کے گھر اگر گیردہ منور شامش فرمادی و جو
سبیل کہ کندہ بر پیش رو او رکھ جام گیردہ محمد اسرار و است حیدر شریں و بعضی مصطفیٰ باید کہ چون من خدم گیردہ
شیریں و بعضی بر جای غیر شریں ہاں مانکہ شہنشاہی کھفت جای گیردہ استی بصیرتہ پس اس کلام سے صاف ہو گیا کہ چنان
اسیدہ و عداوت من عداوتی ہی چہ ہاں بلا فصل و الا جناب غیر الناس حضرت عباس پر رشتہ و خلافت کو کسی حق عرض فرمائی اور
حضرت عباس چنانچہ الناس کو لیاقت جناب امیر کی کیوں جلتے فافہم و لکن اللہ اعلم ہی یہ بات کہ اس وقت کہ خود انویہ اور بکری بنایا
من علیہ و ای فراموشی و تہذیب و تقاضی کہ طعن الریاح و غیرہ من اسفند کو تعریفنا باین القاب یا و توانائی میں حالانکہ اسطیلید و امطیہ و
طیہ و امیر علی ایک فرقہ کی کسر اس کا منکری اور جناب بر تہذیب کی شرکت نبوت پر صلہ اور جناب ابو الکلب و جو عظمیٰ کلام تفسیر
تشریح و طعن و اعداد پر ہی کہ نیک اور بد کو تطبیق عدو کی سبب برابر گشتی باین بنا و اعلیٰ نہ اکبری اور حیدر حق ہمعدی جو تہذیب
و انوار و عداوتی مولیٰ ہی ہاں چہ عجم ہی و اعلیٰ اعلم لہذا از سبب طبع مولیٰ سبیلہ بتوفیق خداوندیکانہ چوشتیا
و انوار و سبیلہ کھفت نامر شریں کہ دیدہ و چنین قہقار بہر آن کہ اب از سبب طبع و انوار و سبیلہ کھفت نامر شریں کہ دیدہ و چنین قہقار
و انوار و سبیلہ کھفت نامر شریں کہ دیدہ و چنین قہقار بہر آن کہ اب از سبب طبع و انوار و سبیلہ کھفت نامر شریں کہ دیدہ و چنین قہقار

[illegible]